فتنة الدجال

ويأجوج ومأجوج

جميع حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية

١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م

رسالتان

في :

فتنة الدجال

و

يأجوج ومأجوج

تأليف

الشيخ العلامة عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي

رحمه الله تعالى

(١٣٠٧هـ - ١٣٧٦هـ)

تحقيق وتعليق

د. أحمد بن عبد الرحمن بن عثمان القاضي

دار ابن الجوزي

بسم الله الرحمن الرحيم

الرسالة الأولىٰ

فتنة الدجال

مقدمة التحقيق

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له. ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، الذي يبلو عباده بالشر والخير فتنة، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، الذي ما ترك خيراً إلا دل أمته عليه، ولا شراً إلا حذرها منه.

أما بعد:

فلقد كان الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي (١٣٠٧ ـ ١٣٧٦هـ) رحمه الله، من العلماء الربانيين، والدعاة العاملين، الذين يمسِّكون بالكتاب، وينوّرون به البصائر والألباب، في فترة من أحلك فترات الأمة الإسلامية ظلمة، وأشدها فتنة، حيث عصفت بها أعاصير الفتن والشبهات في القرن الرابع عشر الهجري، الذي شهد انحلال عقد الخلافة، وتفرق المسلمين إلى دويلات، واحتلال النصارىٰ لعامة بلدانهم بالسيف والسنان، ولعقول بعض أبنائهم بالشبه والافتتان.

فكان رحمه الله منار هدىٰ، وعيبة نصح لأهل الإسلام؛ بالوعظ والتعليم، والإفتاء والتأليف. ولم يكن مقتصراً على أهل بلدته «عنيزة» وما حولها، بل كان على صلةٍ وثيقة بقضايا الأمة العامة، يتسقط أخبارها، ويكاتب علماءها، ويخطب في منبر الجامع الكبير بشؤونها ومجرياتها.

ولعل من أسباب هذا الانفتاح في ثقافته، وسعة اطلاعه، تتلمذه على ثلةٍ من العلماء الذين طوفوا في بعض حواضر المسلمين، وحدثوه بأحوالها، فمنهم:

١ ـ الشيخ صالح بن عثمان القاضي (١٢٨٢ ـ ١٣٥١هـ) رحمه الله، الذي طلب العلم في مصر والحجاز سبع عشرة سنة. وقد لازمه ملازمة تامة إلىٰ أن توفي رحمه الله.

٢ ـ الشيخ إبراهيم بن حمد بن جاسر (١٢٤١ ـ ١٣٣٨هـ) رحمه الله، الذي طلب العلم في الشام، ورحل إلىٰ العراق، وأقام بها بضع سنين.

٣ ـ الشيخ محمد الأمين الشنقيطي (١٢٨٩ ـ ١٣٥١هـ) رحمه الله، الذي طوَّف البلاد الإسلامية، وجاهد الإنكليز في البصرة، وأقام في عنيزة أربع سنين.

٤ ـ الشيخ علي بن ناصر أبو وادي (١٢٧٣ ـ ١٣٦١هـ) رحمه الله، الذي طلب علم الحديث في الهند، ورجع بإجازات في كتب السنة، وأجاز رهطاً من أهل بلده، منهم الشيخ.

ولا شك أن هذا أثَّر في سعة أفقه، وعلو هِمَّتِه، واهتمامه بأمر المسلمين. وكان حريصاً على قراءة مجلة المنار، التي يصدرها الشيخ «محمد رشيد رضا» (١٢٨٢ ـ ١٣٥٤هـ) رحمه الله، في القاهرة، ويراسل صاحبها. ومجلة «الفتح» التي يصدرها الشيخ «محب الدين الخطيب» (١٣٠٣ ـ ١٣٨٩هـ) رحمه الله، في القاهرة أيضاً. فكانتا نافذتين له، يطَّلع منهما على أحوال العالم الإسلامي، وينقل عنهما في بعض كتاباته.

وهذه الرسالة التي بين أيدينا، وتطبع لأول مرة! خير شاهد لما

أسلفنا من كون الشيخ عبد الرحمن السعدي، رحمه الله، من علماء الملة الذين يعنيهم أمر الدين في كافة المعمورة، ويسعون في إصلاح أمر المسلمين، وجهاد الملحدين والفتانين. وقد عالج فيها قضية عقدية مهمة، من أشراط الساعة، وعلامات النبوة، عظَّم النبي ﷺ شأنها، وحذَّر أمته من خطرها، ألا وهي «فتنة المسيح الدجال»، حتىٰ قال: (ما بين خلق آدم إلىٰ قيام الساعة خلقٌ أكبر من الدجال) رواه مسلم. وأفاض، بأبي هو وأمي ﷺ في بيان صفته، وذكر أحواله وأيامه، وإنذار أمته من فتنته، بما لم يسبق إليه نبي قبله، كما قال: (ألا أحدثكم حديثاً عن الدجال، ما حدث به نبي قومه؟ إنه أعور، وإنه يجيء بمثال الجنة والنار، فالتي يقول: إنها الجنة: هي النار. وإني أنذركم به كما أنذر به نوح قومه) متفق عليه.

ومع هذا البيان والتحذير النبوي من الدجال، فعموم الأمة لا يرون فتنته إلا مقتصرة على زمن خروجه! ولكن الشيخ رحمه الله، تبعاً لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، وسَّع مفهوم هذه الفتنة لتشمل فتنة الدجال المعيَّن، وجنس الفتنة من الدَّجل والتمويه، ولَبْس الحق بالباطل، مما يحتاج كل أحد، في كل زمان ومكان، إلىٰ كشفه، والاستعاذة بالله من فتنته، كما سيتضح في ثنايا الرسالة.

وقد زاد الشيخ عبد الرحمن السعدي على ما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية أن أوقع ذلك على نوازل عصره، وحوادث دهره، التي سقط بفتنتها فئامٌ من الناس، وتحديداً، كما يتضح جلياً من هذه الرسالة، ثلاث فتن:

إحداها: فتنة الإلحاد والشبهات المضلة.

الثانية: فتنة المادية والانبهار بالمخترعات الحديثة.

الثالثة: فتنة يهود، وسعيهم لإقامة دولة إسرائيل على أرض فلسطين.

وهي فتن متزامنة، يرفد بعضها بعضاً، نزلت بساحة المسلمين الفكرية والجغرافية، عاصر الشيخ رحمه الله فوعتها وشِرَّتها، وأبصر آثارها على أهل الإسلام، وأبلىٰ بلاءً حسناً في دفعها وجهاد أهلها.

❖ فتنة الإلحاد والشبهات المضلة:

شهد القرن الرابع عشر الهجري قيام الثورة الشيوعية في روسيا سنة ١٣٣٧هـ/ ١٩١٧م، وٱمتدادها إلىٰ بلدانٍ كثيرة في العالم بفلسفتها الإلحادية التي تقوم على إنكار وجود الله سبحانه وتعالىٰ، وأصاب دخانها عمق العالم الإسلامي، فاعتنقها بدرجات متفاوتة بعض المفتونين. كما أن الفلسفات الأوروبية «العقلانية» الحديثة حملتها رياح الاحتلال الأوربي إلىٰ حواضر المسلمين، وتلوثت أفكار كثير من الطبقة المتعلمة تعليماً حديثاً بأمشاجٍ من الشبهات المضلة التي أوهت معاقد الإيمان واليقين، حتى وُجدَ في بلدان نجد المحافظة من يدعو إلىٰ الإلحاد ونبذ الدين. فٱنبرىٰ الشيخ رحمه الله محذراً من هذه الفتنة العمياء، وألف في ذلك كتباً خاصة، مثل:

- الأدلة القواطع والبراهين في إبطال أصول الملحدين.
- تنزيه الدين وحملته ورجاله مما ٱفتراه القصيمي في أغلاله.
- انتصار الحق.

سوىٰ ما تضمنته سائر كتبه وخطبه حول هذا الموضوع.

ولمَّا نقل عن شيخ الإسلام قوله: (وكثيراً ما وقع في قلبي أن هؤلاء الاتحادية أحق الناس بٱتباع الدجال) قال: (وهؤلاء الملحدون

العصريون الذين ذكر الشيخ أشباههم هم أعظم الناس قياماً بفتنته، دعوة، وٱستجابة).

فكلاهما، رحمهما الله، يريان أن فتنة الدجال تشمل الشخص المعين، وجنس الدجل. ولهذا أُمرت الأمة على تعاقب القرون بالاستعاذة بالله من فتنته.

❖ فتنة المادية والانبهار بالمخترعات الحديثة:

تمكن الغرب النصراني المنعتق من نير الكنيسة أن يقفز قفزاتٍ واسعة في العلوم الكونية، وٱختراع الآلات الحديثة، ووسائل الاتصال والمواصلات التي أدهشت الشرق الإسلامي، المنكفئ على نفسه منذ قرون في دهاليز الجهل، وزوايا البطالة. فٱنبهر أبناؤه بمرأىٰ المخترعات والصناعات الحديثة، فعظموا الماديات والحسيات، والعلوم العقليات، وكفروا بالغيبيات. وطالت هذه الفتنة بعض المنسوبين للعلم والدين في تلك الحقبة، تحت ضغط الانبهار المادي، فطفقوا يؤولون النصوص التي لا تستقيم على قانون المادة، وجري العادة.

وقد كتب الشيخ رحمه الله رسالةً إلىٰ السيد محمد رشيد رضا، صاحب مجلة المنار، في شهر رجب سنة ١٣٤٦هـ، يقترح عليه التحذير من هذه الفتنة على صفحات المنار، ويذكر له أمثلة من مقالات المعاصرين، ومما جاء فيها ما يلي:

(وكذلك يبحث كثير منهم في الملائكة والجن والشياطين، ويتأولون ما في الكتاب والسنة من ذلك، بتأويلاتٍ تشبه تأويلات القرامطة الذين يتأولون العقائد والشرائع؛ فيزعمون أن الملائكة هي القوىٰ الخيرية التي في الإنسان، فعبر عنها الشرع بالملائكة. كما أن الشياطين هي القوىٰ الشريرة التي في الإنسان، فعبر عنها الشرع بذلك. ولا يخفىٰ أن هذا تكذيب لله ولرسله أجمعين...

وقد ذكر لي بعض أصحابي أن مناركم فيه شيءٌ من ذلك. . .

كما ثبت أيضاً عندنا أنه يوجد ممن كان يؤمن بالله ورسوله واليوم الآخر، ويعظم الرسول وينقاد لشرعه، وينكر على هؤلاء الفلاسفة، ويكفرهم في أقوالهم، أنه يدخل عليه شيء من هذه التأويلات من غير قصد ولا شعور، لعدم علمه بما تؤول إليه، ولرسوخ كثير من أصول الفلسفة في قلبه، ولتقليد من يعظمه، وخضوعاً أيضاً ومراعاةً لزنادقة علماء الفرنج الذين يتهكمون بمن لم يوافقهم على كثيرٍ من أصولهم، ويخافون من نسبتهم للبلادة، وإنكار ما علم محسوساً بزعمهم. فبسبب هذه الأشياء وغيرها دخل عليهم ما دخل)[1].

ومن ثمَّ، فقد رأىٰ الشيخ، رحمه الله، أن المخترعات الحديثة صارت لبعض الناس فتنة دُجِّل عليهم بها، ومال إلىٰ أن ما يأتي به المسيح الدجال المعيَّن يكون من هذا الجنس، وأن ما يوجد الآن منها جزء من فتنة الدجل الذي يمهد لفتنة الدجال، ومع ذلك فهي لا تعدو أن تكون صناعات بشرية، تندرج ضمن النواميس الكونية، والقوانين الطبيعية. يقول رحمه الله في رسالته هذه: (الأمور التي لم يشاهد الناس لها نظيراً، فإن الشارع يضرب لهم فيها الأمثال، ويدخلها في العمومات اللفظية أو المعنوية. فإن أنواع المخترعات الحادثة التي لا يعرف الناس لها نظيراً فيما سبق، قد دلهم الشارع وأخبرهم عنها خبراً عمومياً، من دون أن يعين أعيانها وأوصافها الحادثة. . . ـ إلىٰ أن قال:

ومما يؤيد أن العلوم العصرية المتنوعة هي من خوارق الدجال، ما تقدم في حديث النواس بن سمعان: «قلنا يا رسول الله، وما إسراعه في الأرض؟ قال: كغيث استدبرته الريح». وهذا بأسباب المخترعات الحديثة من المراكب البرية والهوائية. . .

---

(١) المنار: ج٢، م٢٩، ص١٤٤ ـ ١٤٥.

وأن ما معه ومع أتباعه من الخوارق لا تدل على صحة قوله، وإنما هي صناعات مادية يشترك فيها البر والفاجر).

ولا يعني هذا أن الشيخ رحمه الله ينبذ الاختراعات الحديثة، والعلوم الكونية، أو أنه يعدها من قبيل السحر والشعوذة، كما ذهب إلىٰ ذلك بعض ضيقي الأفق من معاصريه، كلا! بل الأمر على النقيض من ذلك، فقد كان مبادراً إلىٰ الاستفادة مما هيأ الله منها من المنافع؛ كمكبر الصوت «الميكرفون»، والمذياع وغيرها. وألف في ذلك رسالة لطيفة بعنوان: «الدلائل القرآنية في أن العلوم النافعة العصرية داخلة في الدين الإسلامي» مستهل سنة ١٣٧٥هـ. وإنما أراد أن الدجال يفتن الناس بوسائل يخفىٰ عليهم سببها، فيتوهمون أنه يخلق ابتداءً، ويقلب حقائق الأشياء، وأنه الله! تعالىٰ الله وتقدس. قال الشيخ في تفسير قول النبي ﷺ عن الدجال: (هو أهون على الله): (أي من أن يكون لهذه المذكورات حقائق صحيحة تدل على صدقه. وإنما معه أمور ومخترعات موجودة مشتركة). والله أعلم.

❖ فتنة يهود، وسعيهم: لإقامة دولة إسرائيل على أرض فلسطين:

عاصر الشيخ رحمه الله مساعي اليهود للعودة من الشتات إلىٰ أرض فلسطين، وإقامة مملكة لليهود:

ـ فحين انعقد المؤتمر الصهيوني الأول في «بال» في سويسرا، سنة ١٨٩٧م، كان ابن عشر سنين.

ـ وحين صدر «وعد بلفور» بمنح اليهود وطناً قومياً في فلسطين، سنة ١٩١٧م، كان ابن ثلاثين سنة.

ـ وحين صدر قرار الأمم المتحدة بتدويل القدس، وتقسيم فلسطين، سنة ١٩٤٧م، كان قد بلغ ستين سنة.

وخلال هذه المحطات التاريخية، شهد تدفق اليهود من أصقاع الأرض تحت حماية النصارىٰ، وخاصة أمريكا وبريطانيا، وتشريد المسلمين وإخراجهم من ديارهم. ثم تُوِّج ذلك بإعلان قيام دولة إسرائيل سنة ١٣٦٨هـ/١٩٤٨م، قبل وفاة الشيخ بثمان سنين.

وقد ٱعتبر الشيخ، رحمه الله، الأمم الداعمة لإسرائيل جزءاً من فتنة الدجال، فقال: (إنهم الأمم الذين وراء فارس والروم من الأمم الفرنجية وتوابعهم، وكونهم السبب الوحيد الذي مهد لليهود ملك فلسطين، وساعدوهم بالقوة المادية والسياسية، كما هو معروفٌ لا يخفىٰ على أحد.. ومن عرف كيف عملت اليهود مع الإنكليز، وتأكد بينهم الوعد المسمىٰ بوعد بلفور، وكيف حاولوا المحاولات العظيمة، وسخروا الأمم القوية لتمهيد مصالحهم لم يستبعد أن هذه فتنة الدجال الخاصة).

لقد كانت هذه النازلة، ولا تزال، فتنة عظيمة، وداهية جسيمة، أشعلت نارها، وأذكت أَوَارها الفتنتان السابقتان، لتكون بدورها توطئة للفتنة الكبرىٰ المنتظرة، التي يتزعمها المسيح الأعور الدجال، ويكون اليهود لحمة سداها، وعامة أتباعها، حتى يكشفها الله بنزول المسيح الصادق عيسىٰ ابن مريم، فيهتك ستره، ويبين عواره ودجله، ويقتله.

وهكذا ينظم الشيخ، رحمه الله، هذه الفتن الثلاث، بثاقب فكره، وبعد نظره، في سلك واحد، واسطة عقده فتنة المسيح الدجال، المأمور بالاستعاذة منها كل أحد، في كل حين.

يقول رحمه الله: (ولكن فتنته على العرب والمسلمين عظيمة، وتفوقهم عليهم بالمخترعات أمر معلوم. والواقع الآن يشهد بما ذكرنا. وهذه الفتنة الصهيونية لها توابع كثيرة إلىٰ الآن لم تتم، وهم يسعون فيها.. فكم شاهد الناس ممن افتتن في هذه الأوقات بدعايات الإلحاد، ودعوة المستعمرين).

ومع كل ذلك، فإن الشيخ لا تفارقه أريحيته، وحسن ظنه بالله، وعظيم تفاؤله، فما أجمل قوله: (ولكن سيأتي من لطف الله ما لا يخطر بالبال).

وهذه الرسالة التي ألفها الشيخ قبل وفاته بست سنين، وخطها بيمينه، صغيرة الحجم، عظيمة النفع، لا سيما في هذا الوقت الذي ازداد فيه أذىٰ اليهود للمسلمين في فلسطين، وأعملوا فيهم القتل والتشريد، وهدم البيوت، وساموهم سوء العذاب، حتىٰ تسلل اليأس والقنوط إلىٰ بعض النفوس الضعيفة. ففيها برد اليقين، وبشارة المؤمنين، بنصر الله، وقريب روحه وفرجه.

وقد جعلها الشيخ قسمين:

الأول: في ذكر أحاديث الدجال. سرد فيه جملةً صالحة من أحاديث الدجال، من الصحيحين.

الثاني: الكلام على هذه النصوص.

ولم يصنع الشيخ عنواناً لها، فرأيت أن يعنون لها بهذا العنوان: **[فتنة الدجال]**.

وقد كان عملي في إخراج هذه الرسالة يتلخص في الأمور الآتية:

١ ـ مقدمة تعريفية، تكشف جوانب من شخصية الشيخ عبد الرحمن السعدي، وتبرز قيمة هذه الرسالة والحاجة إليها، وهو ما تقدم أعلاه.

٢ ـ تحرير النص، وإعادة نسخة من النسخة الأصلية، مستعيناً بالنسخة الخطية التي نقلها الأستاذ الفاضل عبد الله بن سليمان السلمان، كاتب الشيخ، حفظه الله.

٣ ـ توثيق النقول التي أحال عليها الشيخ، وإصلاح غلطها، ورد سقطها.

٤ ـ عزو الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية المذكورة إلىٰ مصادرها.

٥ ـ التعليق في الحواشي؛ بشرح الغريب، وبيان المبهم، وشرح المجمل، والتعريف ببعض المواضع والأشخاص، والتنبيه على ما يقتضي الاستدراك.

هذا واسأل الله الكريم، رب العرش العظيم، أن يعيذنا من فتنة المحيا والممات، ومن شر فتنة المسيح الدجال، وأن يغفر للشيخ عبد الرحمن السعدي، وأن يرفع درجته في المهديين، وأن يجمعنا به في جنات النعيم، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً. والحمد لله رب العالمين[١].

كتبه
د. أحمد بن عبد الرحمن بن عثمان القاضي
عنيزة. ليلة عيد الفطر سنة ١٤٢٢هـ
ص.ب (٢٤٦) الرمز البريدي (٨١٨٨٨)
E.mail: qadisa@yahoo.com

(١) وقد قرأت هذه الرسالة على فضيلة الشيخ عبد الله بن عبد العزيز بن عقيل، حفظه الله، وهو من أجل، وأخص تلاميذ المؤلف رحمه الله، وذلك في بيته العامر، بمدينة الرياض، ليلة السبت الموافق للخامس من شهر ذي القعدة، عام اثنين وعشرين، بعد الأربعمائة وألف من الهجرة النبوية الشريفة، فأشار علي بطبعها، وأن أضم إليها رسالته في يأجوج ومأجوج، مع ما يقتضيه المقام من تحقيق وتعليق، جزاه الله خيراً.
كما أشكر فضيلة الشيخ عبد الله بن محمد الغنيمان، حفظه الله، علىٰ تفضله بقراءة هذه الرسالة والتي تليها، وإبداء بعض الملاحظات. جزاه الله خيراً.

صورة الصفحة الأولىٰ من مخطوطة (فتنة الدجال)

صورة الصفحة الأخيرة من مخطوطة (فتنة الدجال)

بسم الله الرحمن الرحيم

في ذكر أحاديث الدجال

* روى مسلم عن حذيفة بن أسيد الغفاري، أن النبي ﷺ قال: (لن تقوم الساعة حتىٰ تروا قبلها عشر آيات[1]؛ فذكر الدخان، والدجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسىٰ ابن مريم، عليه السلام، ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف[2]؛ خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن، تطرد الناس إلىٰ محشرهم)[3].

وفي رواية: (والعاشرة ريحٌ تلقي الناس في البحر)[4].

* ورویٰ مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً: (بادروا بالأعمال ستاً: الدجال، والدخان، ودابة الأرض، وطلوع الشمس من مغربها، وأمر العامة، وخويصّة أحدكم)[5].

* ورویٰ مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً: (ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً: طلوع الشمس من مغربها، والدجال، ودابة الأرض)[6].

(١) كذا في المخطوط، ولفظ مسلم: (إنها لن تقوم حتىٰ ترون قبلها).
(٢) في المخطوط: (وثلاث خسوفات) والتصويب من صحيح مسلم.
(٣) صحيح مسلم: (٢٩٠١).
(٤) صحيح مسلم: (٢٩٠١).
(٥) صحيح مسلم: (٢٩٤٧) وفي المخطوط تقديم الدخان على الدجال.
(٦) صحيح مسلم: (١٥٨).

* وعن عمران بن حصين قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (ما بين خلق آدم إلىٰ قيام الساعة خلقٌ أكبر من الدجال)[١].

* وفي المتفق عليه عن عبد الله مرفوعاً: (إن الله لا يخفىٰ عليكم. إن الله ليس بأعور. وإن المسيح الدجال أعور عين اليمنىٰ، كأن عينه عنبة طافية)[٢].

* وعن أنس مرفوعاً: (ما من نبي إلا قد أنذر أمته الأعور الكذاب. ألا إنه أعور. وإن ربكم ليس بأعور. مكتوبٌ بين عينيه كافر) متفق عليه[٣].

* وعن أبي هريرة مرفوعاً: (ألا أحدثكم حديثاً عن الدجال، ما حدث به نبي قومه؟ إنه أعور. وإنه يجيء بمثال الجنة والنار؛ فالتي يقول إنها الجنة هي النار. وإني أنذركم كما أنذر به نوح قومه) متفق عليه[٤].

* وعن حذيفة مرفوعاً: (إن الدجال يخرج، وإن معه ماءً وناراً. فأما الذي يراه الناس ماءً فنار تحرق، وأما الذي يراه الناس ناراً فماء بارد عذب. فمن أدرك ذلك منكم، فليقع في الذي يراه ناراً، فإنه ماءٌ عذبٌ طيب). متفق عليه[٥].

---

(١) صحيح مسلم: (٢٩٤٦).

(٢) صحيح البخاري: (٧٤٠٧)، صحيح مسلم: (١٦٩). قال ابن الأثير: (الحبة الطافئة من العنب: هي التي قد خرجت عن حد نبات أخواتها في العنقود ونتأت) جامع الأصول ١٠/٣٤٦ .

(٣) صحيح البخاري: (٧١٣١)، صحيح مسلم: (٢٩٣٣).

(٤) صحيح البخاري: (٣٣٣٨)، صحيح مسلم: (٢٩٣٦).

(٥) صحيح البخاري: (٣٤٥٠)، صحيح مسلم: (٢٩٣٤) واللفظ له.

وزاد مسلم: (وإن الدجال ممسوح العين، عليها ظَفَرَةٌ غليظة[1]، مكتوب بين عينيه كافر، يقرؤه كل مؤمنٍ، كاتبٍ وغيرِ كاتب)[2].

* وعنه مرفوعاً: (الدجال أعور العين اليسرىٰ، جُفَال الشعر[3]، معه جنة ونار. فناره جنة، وجنته نار). رواه مسلم[4].

* وعن النواس بن سمعان قال: ذكر رسول الله ﷺ الدجال فقال: (إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه[5] دونكم، وإن يخرج ولست فيكم، فٱمروءٌ حجيج نفسه، والله خليفتي على كل مسلم. إنه شابٌ قطط[6]، عينه طافية، كأني أُشَبِّهه بعبد العزىٰ بن قطن. فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف. فإنها جواركم من فتنته[7]. إنه خارج خلة[8] بين الشام والعراق، فعاثَ يميناً وعاث شمالاً[9]. يا عباد الله: فٱثبتوا. قلنا يا رسول الله: وما لبثه في الأرض؟ قال: أربعون يوماً؛ يوم كسنة، ويومٌ كشهر، ويوم كجمعة، وسائر أيامه كأيامكم. قلنا: يا رسول الله، فذلك اليوم الذي كسنة، أتكفينا فيه صلاة يوم؟ قال: لا.

---

(١) قال ابن الأثير: (هي بفتح الظاء والفاء: لحمة تنبت عند المآقي، وقد تمتد إلىٰ السواد فتغطيه) النهاية في غريب الحديث ٣/١٥٨.

(٢) صحيح مسلم: (٢٩٣٤).

(٣) قال ابن الأثير: (جفال الشعر: أي كثيره) النهاية في غريب الحديث ١/٢٨٠.

(٤) صحيح مسلم: (٢٩٣٤).

(٥) قال ابن الأثير: (الحجيج: المحاجِج. وهو المجادِل والمخاصِم الذي يطلب الحجة وهي الدليل) جامع الأصول ١٠/٣٤٦.

(٦) قال ابن الأثير: (القطط: الشعر الجعد) جامع الأصول ١٠/٣٤٦.

(٧) قوله: (فإنها جواركم من فتنته) عند أبي داود. وليست في صحيح مسلم.

(٨) قال ابن الأثير: (أي طريق بينهما) النهاية: ٢/٧٣.

(٩) في المخطوط: (فعاث يميناً وشمالاً) والتصويب من صحيح مسلم. والعيث أشد الفساد.

اقدروا له قدره[1]. قلنا: يا رسول الله، وما إسراعه في الأرض؟ قال: كالغيث استدبرته الريح. فيأتي على القوم فيدعوهم، فيؤمنون به، ويستجيبون له[2]. فيأمر السماء فتمطر، والأرض فتنبت. فتروح عليهم سارحتهم[3]، أطول ما كانت ذراً[4]، وأسبَغَه ضروعاً[5]، وأمده خواصر[6]. ثم يأتي القوم فيدعوهم[7]، فيردون عليه قوله، فينصرف عنهم، فيصبحون ممحلين[8]، ليس بأيديهم شيءٌ من أموالهم. ويمر بالخَرِبَةِ، فيقول لها: أخرجي كنوزك. فتتبعه كنوزها كيعاسيب[9] النحل، ثم يدعو رجلاً ممتلئاً شباباً، فيضربه بالسيف، فيقطعه جزلتين[10]، رمية الغرض[11]، ثم يدعوه فيقبل، ويتهلل وجهه، يضحك. فبينما هو كذلك إذ بعث الله المسيح ابن مريم، فينزل عند المنارة البيضاء، شرقيَّ دمشق،

---

(١) قال ابن الأثير: (أي قدروا قدر يوم من أيامكم المعهودة. وصلوا فيه كل يوم بقدر ساعاته) جامع الأصول ١٠/٣٤٦.

(٢) قوله: (ويستجيبون له) ساقطة من المخطوط، وأثبتناها من صحيح مسلم.

(٣) قال ابن الأثير: (السارحة: الماشية، لأنها تسرح إلى المرعىٰ). جامع الأصول ١٠/٣٤٦.

(٤) قال ابن الأثير: (الذُّرى: جمع ذِروة، وهي أعلى سنام البعير) النهاية ٢/١٥٩ وفي بعض الروايات درَّاً: أي لبناً، كناية عن كثرة الخصب والمرعىٰ.

(٥) قال الجوهري: (شيء سابغ: أي كامل واف) الصحاح: ٤/١٣٢١.

(٦) قال الجوهري: (الخاصرة: الشاكلة) الصحاح: ٢/٦٤٦. والمراد: امتلاء بطونها من الشبع.

(٧) قوله: (فيدعوهم) ساقطة من المخطوط، وأثبتناها من صحيح مسلم.

(٨) قال ابن الأثير: (الممحِل: الذي قد أجدبت أرضه وقحطت، وغلت أسعاره) جامع الأصول ١٠/٣٤٦.

(٩) في المخطوط: كيعازيب. قال ابن الأثير: (يعاسيب: جمع يعسوب. وهو فحل النحل ورئيسها) جامع الأصول ١٠/٣٤٦.

(١٠) قال ابن الأثير: (الجِزلة بالكسر: القطعة) جامع الأصول ١٠/٣٤٧.

(١١) قال ابن الأثير: (الغرض: الهدف الذي يُرمىٰ بالنشاب) جامع الأصول ١٠/٣٤٧.

بين مهرودتين[١]، واضعاً كفيه على أجنحة ملكين. إذا طأطأ رأسه قَطَر، وإذا رفعه تحدَّر منه مثل جمان[٢] اللؤلؤ. فلا يحل لكافرٍ يجد من[٣] ريح نفسه إلا مات. ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفهُ. فيطلبه، حتى يدركه بباب لُدٍّ[٤]، فيقتله. ثم يأتي عيسىٰ إلى قومٍ قد عصمهم الله منه[٥]، فيمسح عن وجوههم، ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة). إلىٰ آخر الحديث. رواه مسلم[٦].

* ورَوىٰ مسلم أيضاً حديث أبي سعيد مرفوعاً في قتل هذا الرجل وإحيائه، وقال في آخره: (ثم يقول له: قم! فيستوي قائماً. فيقول له: أتؤمن بي؟ فيقول: ما ٱزددت فيك إلا بصيرة. قال: ثم يقول: يا أيها الناس! إنه لا يفعل بعدي بأحدٍ من الناس. قال: فيأخذه الدجال ليذبحه، فيجعلَ ما بين رقبته إلىٰ تَرقُوتهِ نحاساً. فلا يستطيع إليه سبيلاً. قال: فيأخذ بيديه ورجليه، فيقذف به. فيحسب الناس أنما[٧] قذفه إلى النار، وإنما ألقي في الجنة. فقال رسول الله ﷺ: هذا أعظم الناس شهادةً عند رب العالمين)[٨].

* ورَوىٰ مسلم أيضاً عن أم شريك مرفوعاً: (ليفرنَّ الناس من

---

(١) أي عليه شقتين من ثياب مصبوغة بالهرد. انظر جامع الأصول ١٠/٣٤٧.
(٢) قال ابن الأثير: (جمان: جمع جمانة، وهي حبة تؤخذ من النقرة، كاللؤلؤة) أي في الصفاء والحسن جامع الأصول ١٠/٣٤٧. ولفظ مسلم (جمان كاللؤلؤ).
(٣) كذا في المخطوط (من ريح). وفي صحيح مسلم بدون (من).
(٤) قال ابن الأثير: (لد: موضع بالشام. وقيل بفلسطين) النهاية ٤/٢٤٥.
(٥) في المخطوط: (قوم عصمهم الله)، والتصويب من صحيح مسلم.
(٦) صحيح مسلم: (٢٩٣٧).
(٧) في المخطوط: (إنه)، والتصويب من صحيح مسلم.
(٨) صحيح مسلم: (٢٩٣٨).

الدجال، حتىٰ يلحقوا بالجبال[1]. قالت أم شريك: يا رسول الله! فأين العرب يومئذ؟ قال: هم قليل)[2].

* ورونٰ مسلم، أيضاً، عن أنس مرفوعاً: (يتبع الدجال من يهود أصبهان[3] سبعون ألفاً عليهم الطيالسة[4])[5].

* وفي المتفق عليه من حديث أبي سعيد مرفوعاً: (يأتي الدجال، وهو محرَّمٌ عليه أن يدخل نقاب المدينة، فينزل بعض السباخ[6] التي تلي المدينة، فيخرج إليه رجل..)[7] وذكر قتله كما سبق.

* وفي المتفق عليه أيضاً عن أبي هريرة مرفوعاً: (يأتي المسيح من قبل المشرق، همته المدينة، حتىٰ ينزل دبر أحد، ثم تصرف الملائكة وجهة قِبَل الشام، وهنالك يهلك)[8].

* وفي البخاري عن أبي بكرة مرفوعاً: (لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال. ولها يومئذٍ سبعة أبواب، على كل باب ملكان)[9].

---

(١) كذا في المخطوط. وفي صحيح مسلم: (ليفرن الناس من الدجال في الجبال).
(٢) صحيح مسلم: (٢٩٤٥).
(٣) أصبهان أو أصفهان: مدينة في إيران بين طهران وشيراز. انظر المنجد في الأعلام ص٥٠.
(٤) الطيالسة جمع طيلَسَان، فارسي معرب، وهو ضرب من الأكسية. انظر: الصحاح ٣/ ٩٤٤، واللسان ٨/ ١٨٣.
(٥) صحيح مسلم: (٢٩٤٤).
(٦) قال ابن الأثير: (السباخ: الأراضي التي لا تنبت المرعىٰ) جامع الأصول ١٠/ ٣٥٠.
(٧) صحيح البخاري: (٧١٣٢)، صحيح مسلم: (٢٩٣٨).
(٨) صحيح البخاري: (٧١٣٣)، صحيح مسلم: (١٣٨٠) واللفظ له.
(٩) صحيح البخاري: (٧١٢٥).

وحديث تميم الداري وقصته معروفة[1].

* وعن عمرو بن حريث مرفوعاً: (الدجال يخرج من أرضٍ بالمشرق، يقال لها خراسان، يتبعه أقوامٌ وجوههم المجانّ المطرّقة)[2] رواه الترمذي[3].

* وروىٰ أبو داود عن عمران بن حصين مرفوعاً: (من سمع بالدجال فلينأ عنه، فوالله إن الرجل ليأتيه وهو يحسب أنه مؤمن، فيتبعه مما يبعث به من الشبهات)[4].

* وفي الصحيحين عن المغيرة بن شعبة قال: ما سأل أحدٌ رسول الله ﷺ عن الدجال أكثر مما سألته. وإنه قال لي: ما يضرك. قلت: إنهم يقولون إن معه جبل خبزٍ، ونهر ماء. قال: هو أهون على الله من ذلك)[5].

وأحاديث ابن صياد معروفة[6]، وأحاديث قتل عيسىٰ ابن مريم للدجال كثيرة معروفة.

---

(١) ويعرف بحديث الجساسة، وقد رواه مسلم بسياقٍ تامٍ طويل: (٢٩٤٢). وأبو داود (٤٣٢٥ ـ ٤٣٢٨)، والترمذي رقم ٢٢٥٣، وابن ماجة رقم ٤٠٧٤.

(٢) قال ابن الأثير: (المجان: جمع مجنَّة، وهو الترس، والمطرّقة: التي ضوعف عليها العَقبُ، وألبسته شيئاً فوق شيء) جامع الأصول: ١٠/ ٣٦٠.

(٣) قد رواه عمرو بن حريث عن أبي بكر الصديق. وقال الترمذي: (هذا حديث حسن غريب). جامع الترمذي: (٢٢٣٧).

(٤) سنن أبي داود: (٤٣١٩).

(٥) صحيح البخاري: (٧١٢٢)، صحيح مسلم: (٢٩٣٩).
وفي البخاري: (وما يضرك منه؟) وفي مسلم: (وما ينصبك منه؟ إنه لا يضرك).

(٦) انظر إليها مستوفاة في جامع الأصول: ١٠/ ٣٦٢ ـ ٣٧٥.

وأمر النبي ﷺ أمته في صلاتهم أن يتعوذوا بالله من فتنة المسيح الدجال معروفة.

* وروىٰ مسلم عن نافع بن عتبة مرفوعاً: (تغزون جزيرة العرب فيفتحها الله، ثم فارس فيفتحها الله، ثم تغزون الروم فيفتحها الله، ثم تغزون الدجال، فيفتحه الله)[1].

* * *

---

(١) صحيح مسلم: (٢٩٠٠).

الكلام على هذه النصوص في قصة الدجال تقتضي تقديم مقدمات(١)

* **إحداها**: أن المسلمين متفقون على تلقي جميع ما جاءت به النصوص الصحيحة من الكتاب والسنة بالتصديق والقبول. وأن جميع ما أخبر به الله ورسوله فهو واقعٌ ماله من دافع. وسواء عرفنا تأويله والمراد به بعينه، أو لم نعرف ذلك. فهذا الأصل المتفق عليه بين علماء المسلمين، لا يتم للعبد إيمان إلا به. بل هو أصل الإيمان ومادته.

* **الثانية**: أن إخبارات النبي ﷺ، وأوامره ونواهيه، كلها حقٌ وصدقٌ ونفعٌ للعباد، وللأمة من أولها إلىٰ آخرها. فإخباره بالدجال، وفتنته، والأمر بالتعوذ بالله من فتنته نافعٌ للأمة كلها. فإن التصديق به، وبما قاله الرسول عنه، يزداد به إيمان المؤمن. وإن الالتجاء إلىٰ الله، والتعوذ به من فتنته في الصلاة وخارجها نفعه عظيم. وكل مؤمنٍ لا يستغني عن هذه الاستعاذة، كما لا يستغني عن الاستعاذة بالله من عذاب جهنم، وعذاب القبر، وفتنة المحيا والممات.

* **المقدمة الثالثة**: أن فتنة المسيح الدجال نوعان:

---

(١) هكذا رسم الشيخ رحمه الله هذه الجملة في وسط السطر، على سبيل العنوان. وقوله (تقتضي) إما سبق قلم، أو على إضمار محذوف، مثل: (مسألة) تقتضي..

ـ نوع يراد به الشخص الذي وصفه الرسول ﷺ بالصفات السابقة.

ـ ونوعٌ يراد به جنس الفتنة.

ووجه الحاجة إلىٰ **القسم الأول** من هذين النوعين: أن نفس الاستعاذة بالله من فتنته عبادة وتضرع والتجاء إلىٰ الله، وذلك خير محض. ثم كون ذلك الشخص مجهولاً زمان مجيئه، كل مؤمن لا يأمن على نفسه إدراك ذلك الزمان. والأمر الذي تحت الإمكان، ويخشىٰ من شره وفتنته، معلوم حاجة العبد إلىٰ توقي فتنته بكل سبب. ومن أكبر الأسباب الالتجاء إلىٰ الله، والتعوذ بالله منه. وأيضاً فهذا الدعاء والخوف من فتنته، لا بد أن يسري في طبقات الأمة ويتوارثوه، ويصير عقيدة راسخة، حتىٰ إذا جاء وتحقق وقوعه، كان عند الأمة، وخصوصاً خواصهم، من العقائد الصحيحة ما يدفع شره، ويقي فتنته، بخلاف ما لو زال خوفه من القلوب، فإنه إذا جاء ذلك الوقت ازدادت به الفتنة، ولم يكن عند المؤمنين من مواد الإيمان ما يبطل فتنته وشره.

وأما **القسم الثاني**: فالحاجة إليه أظهر؛ فإن جنس فتنة المسيح الدجال هو: كل باطلٍ زُوِّق وبُهرج، وحسِّن فيه الباطل، وقبِّح فيه الحق، وأيِّد بالشبه التي تغر ضعفاء العقول، وتخدع غير المتبصرين. وهذا موجودٌ وشائع. بل بحره طامٍ في كل زمانٍ ومكان. فالعبد مضطر غاية الاضطرار إلىٰ ربه في أن يدفعً عنه هذه الفتن التي هي من جنس فتنة المسيح الدجال؛ فتن الشبهات والشكوك، وفتن الشهوات المردية.

* **المقدمة الرابعة**: أن الأمور التي شاهدها الناس أو شاهدوا نظيرها، إذا أخبرهم بجنسها[1] بين لهم الشارع ما يعرفون، وأرشدهم

---

(١) هكذا في المخطوط، ولعلها: (إذا أخبرهم الشارع بجنسها، بين لهم ما يعرفون).

إلىٰ الأمر الذي يفهمونه. وأما الأمور التي لم يشاهد الناس لها نظيراً، فإن الشارع يضرب لهم فيها الأمثال، ويدخلها في العمومات اللفظية أو المعنوية. فإن أنواع المخترعات الحادثة التي لا يعرف الناس لها نظيراً فيما سبق، قد دلهم الشارع عليها وأخبرهم بها خبراً عمومياً، من دون أن يعين أعيانها وأوصافها الحادثة، لما في ذلك من بيان الحقائق، وهدى الخلائق، فإدخالها في عمومات الكتاب والسنة ليعلم الموفقون أن الله لم يهمل شيئاً، ولم يفرط في الكتاب من شيء. وأما عدم تعيينها بأوصافها الخاصة، فإنه لا يحصل بذلك، في ذلك الوقت، كبير فائدة. بل ربما حصل فيه مضرة على بعض الناس، كما ذكرنا هذا المعنىٰ على قوله تعالىٰ: ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلرُّءْيَا ٱلَّتِىٓ أَرَيْنَٰكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ وَٱلشَّجَرَةَ ٱلْمَلْعُونَةَ فِى ٱلْقُرْءَانِ﴾[1] في التفسير[2]، وفي بعض الرسائل التي كتبناها.

---

(١) سورة الإسراء، الآية: ٦٠.

(٢) قال رحمه الله في التفسير: (والمعنىٰ: إذا كان هذان الأمران قد صارا فتنةً للناس حتىٰ استلج الكفار بكفرهم، وازداد شرهم، وبعض من كان إيمانه ضعيفاً رجع عنه، بسبب أن ما أخبرهم به من الأمور التي كانت ليلة الإسراء، ومن الإسراء من المسجد الحرام إلىٰ المسجد الأقصىٰ، كان خارقاً للعادة، والإخبار بوجود شجرة تنبت في أصل الجحيم أيضاً من الخوارق، فهذا الذي أوجب لهم التكذيب. فكيف لو شاهدوا الآيات العظيمة، والخوارق الجسيمة؟! أليس ذلك أولىٰ أن يزداد بسببه شرهم؟ فلذلك رحمهم الله، وصرفها عنهم.
ومن هنا تعلم أن عدم التصريح في الكتاب والسنة بذكر الأمور العظيمة التي حدثت في الأزمنة المتأخرة، أولىٰ وأحسن، لأن الأمور التي لم يشاهد الناس لها نظيراً، ربما لا تقبلها عقولهم، لو أخبروا بها قبل وقوعها، فيكون ذلك ريباً في قلوب بعض المؤمنين، ومانعاً يمنع من لم يدخل الإسلام، ومنفراً عنه. بل ذكر الله ألفاظاً عامة، تتناول جميع ما يكون. والله أعلم). تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان ٢/٩٢٨.

قال شيخ الإسلام[1] في رسالته «**السبعينية**»[2]: (وفتنة الدجال[3] لا تختص بالموجودين في زمانه. بل حقيقة فتنته: الباطل المخالف للشريعة، المقرون بالخوارق. فمن أقرَّ بما يخالف الشريعة لخارق، فقد أصابه نوع من هذه الفتنة. وهذا كثير في كل زمانٍ ومكان. لكن هذا المعيّن فتنته أعظم الفتن، فإذا عصم الله عبده منها، سواءً أدركه أم لم يدركه، كان معصوماً مما هو دون هذه الفتنة)[4]. إلى أن قال: (ومعلومٌ

---

(١) أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، الحراني، الدمشقي، الحنبلي، أبو العباس، تقي الدين، ابن تيمية. ولد في حران سنة ٦٦١هـ ثم انتقل إلىٰ دمشق مع أسرته إثر هجوم التتار. فنبغ، وٱشتهر، وبرع في كل فن. وأفتىٰ ودرس وهو دون العشرين. وكان قوياً في ذات الله، شديداً على أهل البدع ولقي بسبب صدعه بالحق أذىً كثيراً، وسجن مراراً بسبب ذلك، فصبر وٱحتمل حتى لقي ربه وهو معتقل في قلعة دمشق سنة ٧٢٨هـ فخرجت دمشق كلها في جنازته. وتعتبر مؤلفاته مرجعاً في مذهب أهل السنة والجماعة، ومنها: منهاج السنة النبوية، درء تعارض العقل والنقل، الإيمان، العقيدة الواسطية، والحموية، والتدمرية وقد جمع فتاويه عبد الرحمن بن قاسم في سبعةٍ وثلاثين مجلداً. انظر: الأعلام: ١/ ١٤٤.

(٢) هي رسالة في الرد على «ابن سبعين»، وأهل وحدة الوجود والاتحاد. وقد عُرفت بأسماء متعددة مثل: «السبعينية»، و«المسائل الاسكندرانية»، و«بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية أهل الإلحاد، من القائلين بالحلول والاتحاد» وغيرها.

انظر تحقيق الدكتور موسىٰ الدويش، لبغية المرتاد: ص٥٣ ـ ٥٧ط: مكتبة العلوم والحكم ١٤٠٨ ـ ولم يذكر الشيخ رحمه الله، ها هنا أرقام الصفحات التي نقل منها ـ خلافاً لصنيعه فيما يأتي ـ وقد اعتمدنا في تحقيق النقولات على الطبعة المحققة المشار إليها آنفاً.

(٣) عبارة شيخ الإسلام: (وفتنته لا تختص). فكلمة (الدجال) توضيحية من المؤلف.

(٤) بغية المرتاد: ص٤٨٣.

أن ما ذكر معه من التعوذ[١] من عذاب جهنم والقبر، وفتنة المحيا والممات أُمِرَ به كل مصل، إذ هذه الفتن مجرية[٢] على كل أحد، ولا نجاة إلا بالنجاة منها. فدل على أن فتنة الدجال كذلك. ولو لم تصب فتنته إلا مجرد الذين يدركونه، لم يؤمر بذلك كل الخلق، مع العلم بأن جماهير العباد[٣] لا يدركونه، ولا يدركه إلا أقل القليل من الناس المأمورين بهذا الدعاء.

وهكذا إنذار الأنبياء[٤] إياه أممهم حتى أنذر نوح قومه[٥]، يقتضي تخويف عموم فتنته، وإن تأخر وجود شخصه، حتىٰ يقتله المسيح ابن مريم عليه السلام[٦].

وكثيراً ما وقع في قلبي أن هؤلاء الاتحادية أحق الناس بأتباع الدجال[٧])[٨]. ومع هذا فقد جرت للمسلمين مع أتباعهم من المحن ما

(١) كذا في المخطوط، وفي بغية المرتاد بدون (من التعوذ)، وما أثبت الشيخ أحسن.
(٢) كذا في بغية المرتاد. وفي المخطوط كلمة غير مقروءة ولا منقوطة.
(٣) كذا في بغية المرتاد. وفي المخطوط: (الخلق) بدل (العباد).
(٤) كذا في بغية المرتاد. وفي المخطوط: (الرسل) بدل (الأنبياء).
(٥) سقطت جملة (حتى أنذر نوح قومه) من المخطوط. وأثبتناها من بغية المرتاد.
(٦) سقطت جملة (ابن مريم عليه السلام) من المخطوط. وأثبتناها من بغية المرتاد.
(٧) كذا في المخطوط. وفي بغية المرتاد: (وكثيراً ما كان يقع في قلبي أن هؤلاء الطائفة ونحوهم، أحق الناس بأتباع الدجال). فلعل المؤلف رحمه الله استعاض عن لفظ (الطائفة) بالمراد بها، وهم الاتحادية، من باب التوضيح.
والاتحادية: هم القائلون بمقالة وحدة الوجود، والاتحاد بين الخالق والمخلوق، وأنهما عينٌ واحدة. وهم غلاة الصوفية والفلاسفة، من أمثال ابن عربي، وابن سبعين، والتلمساني وغيرهم، على تفاوت في عباراتهم.
انظر: التعريفات للجرجاني ص٢٢. ط. دار الكتاب العربي. ١٤١٣هـ. وفتاوى شيخ الإسلام. المجلد الثاني، وشرح النونية ص٥٩ ـ ٦٦ط. الفاروق.
(٨) بغية المرتاد: ص٥١٤.

هي أشهر المحن الواقعة في الإسلام. ومعلوم أن هذه الفتنة هي نتيجة محنة الدجال. بل هذه النتيجة أقرب إلىٰ محنة الدجال من غيرها.

قلت: وهؤلاء الملحدون العصريون الذين ذكر الشيخ أشباههم، هم أعظم الناس قياماً بفتنته، دعوةً وٱستجابة.

وفي صفحة (٧٥٦) من المجلد (٢٨) من المنار[١] بعد كلام كثير: (والظاهر من مجموعها، أي أحاديث الدجال[٢]، أنه يظهر في اليهود دجال، بل أكبر دجال عرف في تاريخ الأمم، فيدعي أنه هو المسيح الذي تنتظره اليهود فيفتتن به خلقٌ كثير، لما يظهره من الغرائب والعجائب التي هي أغرب من جميع معجزات الأنبياء، أو مثل أعظمها. وفي آخر مدته يظهر المسيح الذي هو عيسىٰ ابن مريم[٣]، ويكون نزوله في المنارة البيضاء شرقي دمشق، ويلتقي بالمسيح الدجال بباب لدٍ ـ وفي فلسطين بلدٌ يسمىٰ باللدّ ـ فهنالك يقتل المسيح الصادق، عيسىٰ ابن

---

(١) **(المنار)** مجلة إسلامية شهيرة أنشأها محمد رشيد رضا (١٢٨٢ ـ ١٣٥٤هـ) سنة ١٣١٥هـ. في مصر لبث آرائه في الإصلاح الديني والاجتماعي. وقد أصدر منها أربعةً وثلاثين مجلداً.
وقد علق الشيخ عبد الرحمن السعدي بخطه في هذا الموضع فوق السطر، العبارة التالية: (مقالة لعلي سرور الدنكلوني المدرس بالأزهر)، مما يوهم أن النص التالي لعلي سرور، وليس لرشيد رضا. وبالرجوع إلى الموضع المحال إليه في المنار، اتضح أن الكلام لصاحب المنار نفسه، ضمن «فتاوى المنار»، ولا ذكر لعلي سرور هنا. فربما أن الشيخ رحمه الله، كتب العبارة السابقة أعلى الصحيفة من باب التذكرة بمقالة أراد أن ينقل منها ما يناسب الموضوع، كما صنع بنقل كلام لمحمد الغزالي في ذيل رسالته هذه، فلم يتم له ذلك. والله أعلم.

(٢) قوله (أي أحاديث الدجال) جملة توضيحية مدرجة، من كلام المؤلف.

(٣) في المخطوط: (المسيح بن مريم)، وأثبتنا لفظ «المنار».

مريم، عدو الله، المسيح الدجال، بعد حربٍ طويلة تكون بين المسلمين واليهود).

وفي المجلد (٢٩) من المنار، صفحة (١٥٥)، لمّا ذكر ما تعده اليهود في شأن فلسطين، قال: (لا شك عندنا أن كلاً من اليهود والإنكليز يكيد للآخر ليستعمله في الوصول إلىٰ غرضه المنافي لغرض الآخر[1]. ولا شك عندنا في أن الفتنة المنتظرة، هي من أعظم فتن الأرض، أو أعظمها على الإطلاق؛ وهي محاولة إعادة ملك اليهود، المعبر عنها بالأحاديث بفتنة المسيح الدجال)[2].

وقال في المجلد (٢٨) صفحة (٢٠) بعد كلامه على أحاديث الدجال، وانتقاده لكثيرٍ من تفاصيلها، قال: (ويدل القدر المشترك

---

(١) لا ريب أن للإنكليز واليهود مصالح متبادلة، ولكن تكشَّف للباحثين من خلال دراسة «الأصولية الإنجيلية» التي يعتنقها عامة البروتستانت أن ثم هدفاً دينياً مشتركاً بين اليهود والنصارىٰ في إقامة «دولة إسرائيل»، مبني على تفسيرات حرفية لنصوص «العهد القديم»، تفيد بضرورة وجود دولة لليهود في الأزمنة الأخيرة، كعلامة على عودة المسيح في الألفية السعيدة، التي تخيلها يوحنا في رؤياه، إثر معركة «هرمجدون». ومن ثم تسعىٰ المنظمات البروتستانتية، خاصة، لدعم دولة إسرائيل، لأن ذلك يعجل بالقدوم الثاني للمسيح، في ظل مملكة داود.

انظر: رؤيا يوحنا، في ختام «العهد الجديد».

وانظر كتاب (حمىٰ سنة ٢٠٠٠) لعبد العزيز كامل. من منشورات المنتدىٰ الإسلامي ١٤٢٠هـ.

(٢) في المخطوط: (بفتنة الدجال)، وأثبتنا لفظ «المنار».

وفي جزم رشيد رضا، رحمه الله، بٱعتبار فتنة المسيح الدجال، محاولة لإعادة ملك اليهود توسع وتجوّز! ففتنته، أعاذنا الله منها، أكبر من مجرد محاولة سياسية لإنشاء مملكة، وإن كانت تمثل ذروة ما يبلغه اليهود، بل هي فتنة في أصل الدين والاعتقاد بربوبية الله، وألوهيته، عياذاً بالله.

منها[1] على أن النبي ﷺ كُشف له، وتمثل له ظهور دجال في آخر الزمان، يظهر الناس خوارق كثيرة، وغرائب يفتن بها خلق كثير، وأنه من اليهود). إلىٰ أن قال: (ولا يبعد أن يقوم طلاب الملك من اليهود الصهيونيين[2] بتدبير فتنة في هذا المعنىٰ، يستعينون عليها بخوارق العلوم والفنون العصرية، كالكهرباء والكيمياء، وغير ذلك).

وكان يقول هذا قبل احتلال اليهود لفلسطين بعدة سنين[3]، فوقع كما ظن رحمه الله.

وفي صفحة (١٩٢) من الجزء السادس من الفتح الرباني، في شرح المسند، قال الشارح[4]: (ويلوح لي أن اليهود الآن يحشدون إلىٰ بيت المقدس، ليلقوا حتفهم مع رئيسهم الدجال، في هذه الأرض ولو بعد حين، مصداقاً لقول نبينا ﷺ).

أما ما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية ففي غاية الحسن والمطابقة لفتنة الدجال، وأنها نوعان: **أحدهما**: فتنة الدجال، أي جنسها، وهي الشبهات المزوقة المموهة، التي يفتتن بها الخلق الكثير. ومتىٰ تأملت

---

(١) في المخطوط: (ويدل هذا القدر)، والتصويب من «المنار».

(٢) الحركة الصهيونية: حركة يهودية، دينية، قومية، عنصرية، تكونت في أواخر القرن التاسع عشر الميلادي، سعت إلىٰ إنشاء وطنٍ قومي لليهود فوق أرض فلسطين، عقدت أول مؤتمرٍ لها في مدينة «پال» بسويسرا عام ١٨٩٧م، وقطفت ثمار جهودها السياسية والشعبية بإعلان قيام دولة إسرائيل عام ١٩٤٨م.

(٣) قال ذلك في الجزء الأول من المجلد الثامن والعشرين، الصادر في ٢٩ شعبان سنة ١٣٤٥هـ.

(٤) (الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني)، وشرحه (بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني) كلاهما من تأليف: أحمد بن عبد الرحمن البنا، الملقب بـ «الساعاتي».

أحوال البشر، وكيف سرىٰ الإلحاد فيهم بصورة هائلة، وزخرفت له الأقوال، وروج بأساليب متنوعة، ونصر بالقوىٰ المادية، وجرف بتياره وفتنته الخلق الكثير، ولم يسلم من فتنته إلا اليسير ممن عصمهم الله، وحفظهم بالبصيرة النافذة، والبعد عن هذه الفتنة. ويؤيد كلام الشيخ ويقربه من الأحوال الواقعة ما ذكرناه من كلام صاحب المنار[١]، بقوله: (ولا شك عندنا أن الفتنة المنتظرة من أعظم فتن الأرض أو أعظمها على الإطلاق؛ وهي محاولة إعادة ملك اليهود، المعبر عنها بالأحاديث بفتنة الدجال). وأنهم يستعينون على ذلك بالاعتماد على الإنكليز، الذي هو من أكبر الدجالين[٢]، وبخوارق العلوم والفنون العصرية، والمخترعات الهائلة. ويكون على هذا ذكر النبي ﷺ لبعض تفاصيل فتنته في الأحاديث السابقة على وجه التقريب والتمثيل. ويدل على ما قاله الحديث السابق، وهو ما رواه مسلم عن نافع بن عتبة عنه ﷺ أنه قال: (تغزون جزيرة العرب فيفتحها الله، ثم تغزون فارس فيفتحها الله، ثم تغزون الروم فيفتحها الله، ثم تغزون الدجال فيفتحه الله)[٣]. فدل هذا الحديث وترتيب الفتوحات المذكورة بحسب قربهم من المسلمين، وأنهم بعد فتح فارس والروم يغزون الدجال فيفتحه الله، أنهم الأمم الذين وراء فارس والروم، من الأمم الفرنجية وتوابعهم[٤]، وكونهم السبب الوحيد

---

(١) هو السيد محمد رشيد رضا، رحمه الله.

(٢) عبّر بالإفراد بالنظر إلىٰ الجنس، أي: شعب الإنكليز. ولا شك أن هذا الشعب القليل العدد، الصغير البلد، تمكن بدهائه ودجله من السيطرة على شعوبٍ كثيرة، تبلغ أضعافه عدداً، وتفوق مساحة بلدانها مساحة بلده أضعافاً كثيرة، حتى وصفت دولته بأنها (الامبراطورية التي لا تغيب عن أراضيها الشمس).

(٣) تقدم في ص٢٦.

(٤) في هذا الاستنباط بعدٌ، ومخالفة لظاهر النص. فالمراد بالدجال ها هنا =

الذي مهَّد لليهود ملك فلسطين، وساعدوهم بالقوة المادية والسياسية، كما هو معروفٌ لا يخفىٰ على أحد. ولولا ذلك لم يطمع اليهود بتملك شبرٍ من بلاد العرب، تصديقاً لقوله تعالى: ﴿إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ ٱلنَّاسِ﴾[1]. فهؤلاء الناس هم الذين مهدوا لهم الملك، وتداعوا من كل قطرٍ إلىٰ بلاد العرب من فلسطين كما تقدم في الحديث الصحيح أن الدجال يتبعه من يهود أصبهان سبعون ألفاً[2]. وهذا معناه أنهم يستدعون إلىٰ فلسطين من أقطار الأرض بسبب دعوة الدجال لهم[3].

ومن عرف كيف عملت اليهود مع الإنكليز، وتأكد بينهم الوعد المسمى بوعد بلفور[4]، وكيف حاولوا المحاولات العظيمة، وسخروا الأمم القوية لتمهيد مصالحهم، لم يستبعد أن هذه فتنة الدجال الخاصة، التي هي أكبر فتن الأرض، كما ورد في الحديث السابق الصحيح: (ما

= الشخص المعين، وليس أمم الدجل الذين وراء فارس والروم. ولهذا قال نافع بن عتبة رضي الله عنه لجابر بن سمرة ـ الراوي عنه ـ: يا جابر! لا نرىٰ الدجال يخرج حتىٰ تفتح الروم. صحيح مسلم (٢٩٠٠).

(١) سورة آل عمران، الآية: ١١٢.

(٢) تقدم في ص٢٤.

(٣) ظاهر النصوص أنهم يتبعونه تبعية حسية ومعنوية، لا أنه يستدعيهم إليه. وذلك أنه يخرج من جهتهم، من المشرق، من خراسان فيتبعه قومٌ كأن وجوههم المجان المطرقة، كما عند الترمذي ٩/ ٩٠، ثم يتبعه يهود أصبهان من إيران، كما في صحيح مسلم، فيسير بمن تبعه نحو فلسطين وغيرها. فهذه التبعية تبعية خاصة، سوىٰ ما يتبع من اليهود منذ أكثر من نصف قرن، من التجمع في فلسطين بعد الشتات، أو «الدياسبورا»، كما يقولون.

(٤) (بَلفور: آرثرجيمس ١٨٤٨ ـ ١٩٣٠م، سياسي إنكليزي، رئيس الوزراء ١٩٠٢م، ثم وزير الخارجية ١٩١٧م. أصدر «وعد بلفور» الذي ضمنه حق اليهود بإنشاء وطن قومي في فلسطين، ١٩١٧م). المنجد في الأعلام: ص١٤١. ط دار المشرق. السابعة ١٩٧٣.

بين خلق آدم إلىٰ قيام الساعة أمر أكبر من الدجال)[1].

وهل أعظم من فتنة جرف تيارها جمهور الناشئة الحديثة بإلحاده، وصير من يرجىٰ منهم نصرة الإسلام بالقول والفعل من أكبر الأعوان على هدمه وزواله؟! وهم يسعون استجابةً لفتنة الدجال على القضاء عليه. ونرجوا الله أن يلطف، ويدفع عن المؤمنين بحوله وقوته ورحمته، فإنهم لا سبب لهم مادي، ولا قوة حسية، تدافع بها القوات المحتشدة المصممة على القضاء عليه، ولكن سيأتي من لطف الله ما لا يخطر بالبال.

وهل أعظم من فتنة اجتمع العرب وحكوماتهم على مقاومتها، ومدافعتها عن بلادهم، فقاومتهم السياسات، ولعبت بهم الفتن، حتىٰ فرقتهم، وشتتتهم، ومكنت عدوهم من جوف بلادهم، وذهب أهلها مشردين في كل قطرٍ منهم طائفة. وهي في سعيها وجدها الآن لا تزداد إلا قوة، ولا يزداد العرب إلا وهناً وضعفاً مادياً ومعنوياً، دينياً ودنيوياً؟!)[2].

ولا بد أن تتوسع سيطرة اليهود، ولا بد لهم من التضييق على

---

(١) تقدم في ص٢٠.

(٢) طلع قرن هذه الفتنة إبان الاحتلال الإنكليزي لفلسطين. ففي عام ١٣٥٧هـ/ ١٩٣٧م منح الإنكليز اليهود قرابة ثلث مساحة فلسطين، رغم أن عددهم لا يتجاوز مئة ألف نسمة، ولا يملكون سوىٰ ٥٪ من أراضي فلسطين. ثم تزايدت الهجرة اليهودية حتىٰ بلغ عدد اليهود عام ١٣٦٧هـ/ ١٩٤٧م نصف مليون نسمة، أي ثلث سكان فلسطين آنذاك، فمنحهم مشروع الأمم المتحدة للتقسيم ٦٠٪ من أرض فلسطين. وفي العام التالي جرىٰ الإنسحاب الإنكليزي، وتم إعلان قيام دولة إسرائيل عام ١٣٦٨هـ/ ١٩٤٨م، فخاضت الدول العربية حرباً معها، أسفرت عن استيلاء اليهود على قرابة ٧٨٪ من فلسطين للأسباب التي أشار إليها الشيخ، رحمه الله.

جيرانهم من الحكومات العربية[١]، ولا بد أن يتبين من الشخص منهم الذي هو المسيح الدجال المعيَّن بذاته، وتجري بقية ما ذكره الرسول ﷺ على يده، حتىٰ ينزل عيسىٰ ابن مريم، ويعين الله المسلمين، فيقاتلونهم فيقتلون اليهود، ويقتل عيسىٰ ﷺ مسيحهم الدجال.

ومما يؤيد أن العلوم العصرية المتنوعة هي من خوارق الدجال ما تقدم في حديث النواس بن سمعان (قلنا: يا رسول الله، وما إسراعه في الأرض؟ قال: كغيث استدبرته الريح)[٢]. وهذا بأسباب المخترعات الحديثة من المراكب البرية والهوائية[٣]. وقد قال كثير من أهل العلم في قوله ﷺ عن الدجال إنه (مكتوب بين عينيه «كافر» يقرأه كل مؤمن؛ كاتب وغير كاتب)[٤] إن هذا على جهة التمثيل، وأن معناه أن أمره واضح، لا يخفىٰ على كل مؤمن أنه كافر[٥]. وأن ما معه ومع أتباعه

(١) وقد صدقت توقعاته، رحمه الله، ففي عام ١٣٨٧هـ/ ١٩٦٧م، أي بعد أحد عشر عاماً من وفاة الشيخ، رحمه الله، جرت حرب الأيام الستة، وانتزع اليهود فيها القدس، والضفة الغربية من الأردن، وقطاع غزة من مصر، وهضبة الجولان من سوريا، وهم الآن يسومون الفلسطينيين سوء العذاب بمرأىٰ ومسمع من العرب والمسلمين والعالم، سيما بعد اندلاع ما سمي بالانتفاضة الفلسطينية منذ عام ١٤٠٨هـ/ ١٩٨٧م، ليقضي الله أمراً كان مفعولاً.

(٢) تقدم في ص٢٢.

(٣) في هذا الجزم نظر! فالله أعلم بم يكون ذلك.

(٤) تقدم في ص٢١.

(٥) ما نسبه المؤلف رحمه الله إلىٰ كثير من أهل العلم! تأويل مخالف لظاهر النص. قال النووي، رحمه الله: (الصحيح الذي عليه المحققون أن هذه الكتابة على ظاهرها، وأنها كتابة حقيقة، جعلها الله آية وعلامة من جملة العلامات القاطعة بكفره وكذبه وإبطاله. ويظهرها الله لكل مسلم كاتب وغير كاتب، ويخفيها عمن أراد شقاوته وفتنته. ولا ٱمتناع في ذلك. وذكر القاضي فيه خلافاً: منهم من قال: هي كتابة حقيقة، كما ذكرنا، ومنهم من قال: هي=

من الخوارق لا تدل على صحة قوله، وإنما هي صناعات مادية يشترك فيها البر والفاجر.

ومما يدل على أنها تمويهات، ما تقدم في حديث المغيرة بن شعبة، الثابت في الصحيحين قال: (ما سأل أحد رسول الله ﷺ عن الدجال أكثر مما سألته، وإنه قال لي: ما يضرك. قلت: إنهم يقولون: إن معه جبل خبزٍ، ونهر ماء! قال: هو أهون على الله)[1]. الحديث. فقوله: (هو أهون على الله) أي: من أن يكون لهذه المذكورات حقائق صحيحة تدل على صدقه. وإنما معه أمورٌ ومخترعات موجودة مشتركة.

ولكن فتنته على العرب والمسلمين عظيمة، وتفوقه عليهم بالمخترعات أمرٌ معلوم.

والواقع الآن يشهد بما ذكرنا، وهذه الفتنة الصهيونية لها توابع كثيرة إلىٰ الآن لم تتم، وهم يسعون فيها. فمن قارن بين هذه الفتنة العظيمة، وتوسعها، وضررها، وبين غيرها من الفتن التي جرت على المسلمين، علم أنها أكبر قارعة حلت، وأعظم مصيبة أصابتهم، وأن فتنتها السابقة واللاحقة أعظم الفتن، فلا حول ولا قوة إلا بالله، ولا ملجأ منه إلا إليه.

وفي الحديث السابق: (من سمع بالدجال فلينأ عنه. فوالله إن الرجل ليأتيه فيحسب أنه مؤمن فيتبعه مما يبعث به من الشبهات)[2] فكم

= مجاز وإشارة إلىٰ سمات الحدوث عليه، وٱحتج بقوله: «يقرؤه كل مؤمن كاتب، وغير كاتب» وهذا مذهب ضعيف). شرح مسلم ١٨/ ٦٠ ـ ٦١.
وفي رواية عند الترمذي: (مكتوب بين عينيه كافر، يقرأه من كَرِه عمله).
قال أبو عيسىٰ: هذا حديث حسن صحيح. حديث رقم ٢٢٣٥.

(١) تقدم في ص٢٥.

(٢) تقدم في ص٢٥.

قد شاهد الناس ممن افتتن في هذه الأوقات بدعايات الإلحاد، ودعوة المستعمرين.

ومما يدل على الحال الواقعة الحديث السابق، في صحيح مسلم، عن أم شريكٍ مرفوعاً: (ليفرن الناس من الدجال، حتىٰ يلحقوا بالجبال. قالت أم شريك: يا رسول الله، فأين العرب يومئذٍ؟ قال: هم قليل)[1]. ففي هذا الحديث بيان أن الضرر الأكبر سيصيب العرب، وأنه لم يبق منهم إلا القليل. أي: لم يبق من الذين عصموا من فتنته إلا القليل. وأما من افتتن به فتبعه، أو صار من دعاتهم، أو خدرت أعصابه عن المقاومة، أو ٱستسلم لهم، فهم كثير.

وقد قال ﷺ في الحديث الصحيح: (أشد أمتي على الدجال بنو تميم)[2]. فهذا يدل على أن عرب الجزيرة، الذين جمهورهم بنو تميم، هم أسلم الناس من فتنته، وهم أشد الناس جهاداً له بالحجة والبيان[3]، وبالسلاح والسنان. فنرجوا الله أن يوفقهم ويؤيدهم بنصره، ويأخذ بأيديهم، إنه جواد كريم.

سنرجئ بقية الكلام إلىٰ أن يتبين لنا ولغيرنا في المستقبل من هذه الفتنة بقية ما ذكره الرسول ﷺ. فإنه أمرٌ واقع، ما له من دافع، وأصوله ومقدماته قد وضحت وبانت لكل أحد له بصيرة. ٧ شعبان ١٣٧٠هـ.

ومن كتاب «**الإسلام المفترىٰ عليه**» لمحمد الغزالي، صفحة (٢١): (وها قد مضت أربعة عشر قرناً، ثم عادت إسرائيل مرةً أخرىٰ بٱسم

---

(١) تقدم في ص٢٣.

(٢) متفق عليه. صحيح البخاري: (٢٥٤٣)، صحيح مسلم: (٢٥٢٥).

(٣) ولعل هذه الرسالة من جهاده بالحجة والبيان. ومؤلفها رحمه الله من بني تميم.

التوراة، تريد الحكم والسيادة، فهل سمعت أو لمحت في عودة إسرائيل قبساً من فرقان، أو قطرة من حنان، أم هو التمهيد للنسف والطغيان والكبر والعدوان؟ وكذلك قيل لكنائس الغرب: استيقظي. ثم أصغينا للدجالين من ساسة أوربا يبشرون بالدين). إلىٰ آخر عبارته[١].

* * *

(١) ذيَّل المؤلف، رحمه الله، رسالته بهذا النقل بعد أن ختمها، مما يدل على أنه استجد له. وربما كان ينوي تبييض الرسالة، وإدراج هذا النقل في موضعه المناسب، والكلام على ما يجد من أمر هذه الفتنة مستقبلاً، فلم يقع له ذلك، رحمه الله.

الرسالة الثانية

يأجوج ومأجوج

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إلٰه إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. أما بعد:

فإن الله تعالىٰ بعث محمداً ﷺ بين يدي الساعة، بشيراً ونذيراً، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً، فبلغ الرسالة، وأدىٰ الأمانة، ونصح الأمة، حتى لم يبقِ خيراً إلا دل أمته عليه، ولا شراً إلا حذرها منه. فصلوات ربي وسلامه عليه.

ومن جملة الشرور التي حذر أمته منها ما يقع في آخر الزمان من الفتن العظام، والحوادث الجسام، التي تتتابع كعقد انفرط نظامه، فتدع الحليم حيراناً، فوصفها، وكشفها، وبيّنها بياناً شافياً كافياً، لا لغرض الإخبار المجرد، الدال على صدق نبوته فحسب، بل لحصول العصمة والثبات والسلامة. فمن تلك الآيات: خروج يأجوج ومأجوج على الناس، التي يجدها المسلمون واليهود والنصارى في كتبهم. فهي من أشراط الساعة الكبرى، وعلاماتها المعدودة.

ولم يزل أهل الإسلام، وعلماؤهم خاصةً، يشتغلون بها بحثاً ودرساً، لعظيم خطرها، وبعد أثرها، فكان أن كتب الشيخ العلامة عبد الرحمٰن بن ناصر السعدي، رحمه الله، رسالة في حقيقة يأجوج ومأجوج، ومعنىٰ خروجهم، والمراد بانفتاح ردم ذي القرنين، وما يتصل

بذلك، فأحدثت دوياً هائلاً، وجدلاً واسعاً في بلاد نجد، وانقسم الناس حولها ما بين مؤيد معجب، ومنكرٍ منتقد، ولحق الشيخ بسببها نوع أذىً ومحنة، سرعان ما ٱنقلبت نعمة ومنحة، بسبب حسن مقصده، وسلامة نيته، وإن كان شأنه شأن غيره من بني آدم، يصيب ويخطئ، ويسدِد ويقارب، رحمه الله رحمة واسعة.

❖ قصة الرسالة:

كتب الشيخ هذه الرسالة في شهر ربيع الأول سنة ١٣٥٩هـ، كما يدل على ذلك خطاب وجهه الشيخ إلى أحد كبار تلامذته، الشيخ عبد الله بن عبد العزيز بن عقيل، حفظه الله، حين كان قاضياً في جازان، مؤرخٌ في ٢٧/ ربيع الأول/ ١٣٥٩هـ، جاء فيه:

(.. ولا ٱستجد لنا من الفوائد شيءٌ ها الأيام غريب، سوىٰ أننا ها اليومين كتبنا رسالة في دلالة الكتاب، والسنة، والعقل، وأقوال المؤرخين، على أن يأجوج ومأجوج هم الأمم الذين ظهروا على الناس في هذه الأزمان، من أصناف الفرنج، والأمريكانيين وغيرهم، وأن المسألة مسألة قطعية، وذكرنا عدة وجوه دالة على ذلك، ولما كتبتها أخذها الإخوان عندهم)[(١)].

فكان أن تداولتها الأيدي، فسعىٰ بعض الوشاة المغرضين، فشنع عليها، وبالغ، لدىٰ ولاة الأمر والمشايخ في الرياض، فجاءت برقية من الملك عبد العزيز بن عبد الرحمٰن آل سعود، رحمه الله، يطلب حضوره إلى الرياض مصطحباً تفسيره، وحصل للناس هم عظيم[(٢)]، ولكن الله سلم.

---

(١) الأجوبة النافعة عن المسائل الواقعة، الرسالة الرابعة ص٥٠ عناية وتحقيق، هيثم بن جواد الحداد.

(٢) انظر: روضة الناظرين عن مآثر علماء نجد وحوادث السنين. للشيخ العم محمد بن عثمان القاضي ١/ ٢٢٢.

ويصف الشيخ بنفسه هذه الرحلة في خطابٍ مؤرخ في ١٠ شعبان ١٣٦٠هـ، موجه لتلميذه الشيخ عبد الله بن عقيل، حفظه الله، فيقول: (.. ولا بد بلغك سفرنا للرياض، وأسبابه، ونتائجه، وأنه بٱستدعاءٍ مستعجل من الملك، لنحضر، ونحضر معنا التفسير، لا بد أحد معترض علينا، وفعلاً بادرنا للحضور، وإحضار التفسير، فرآه بعض المشايخ فٱستحسنوه، ولم يحصل بحث في مسألةٍ واحدةٍ أصلاً. ولكن المشايخ ـ جزاهم الله خيراً ـ حصل منهم من إكرامنا فوق ما يظن الظان، والملك قال بحضرة الجميع؛ قال: إنه ما بينك وبين المشايخ، من فضل الله، أقل اختلاف، وإنه لم يعترض عليه أحدٌ من الحاضرين، ولا من غيرهم، فأبديت له الشكر، وأني ممنون إذا رأىٰ عليَّ أحدٌ خطأً أن ينبهني، فإني ممنون بذلك من صغار الطلبة، فضلاً عن المشايخ الذين هم أُبْوة[1] للعرب.

وحصل للناس انزعاج من سفري، وطلب الجماعة[2] أنهم يراجعون فيَّ، أو يركبون معي، فمنعتهم، وأخبرتهم أني لا أكره الحضور هناك، وأنه لا بد أن يحصل فيه مصالح، فوقع لله الحمد كما ظننت، وحصل التعارف التام مع المشايخ، وأقمنا في الرياض ستة أيام، ثم رجعنا بصحبة الملك إلى الوطن، مسرورين راجين المولىٰ أن يتم نعمه على الجميع، وأن يحسن العواقب لنا ولكم في الدنيا والآخرة.

أخبرتك بحاصل ذلك، خوفاً أن يصوَّر على غير صورته)[3].

تلك رواية الشيخ، رحمه الله، رواها باختصار. وقد بسطها أحد كبار تلامذته وأصحابه، وهو الشيخ عبد الله بن محمد العوهلي،

---

(١) مراده رحمه الله: آباء. وهي عامية، وأقرب لفظٍ فصيح في معناها، أُبُوَّة أي (الآباء مثل العمومة والخؤولة) لسان العرب ١/ ٥٨.

(٢) مراده رحمه الله: إن وجهاء أهل بلده، عنيزة، استأذنوه في السعي والشفاعة لدىٰ الملك في إعفائه من السفر.

(٣) الأجوبة النافعة عن المسائل الواقعة. الرسالة الثالثة عشرة. ص٩٨، ٩٩.

رحمه الله، في رسالة بعث بها إلىٰ زميله في الطلب، الشيخ عبد الله بن عبد العزيز العقيل، حفظه الله، نقتطف منها ما يتعلق بالمقام، مع إبهام أسماء من سعىٰ في هذه الوشاية، غفر الله لهم، وتجاوز عنهم:

(بسم الله الرحمن الرحيم... من الطايف في ٢٥ شعبان ١٣٦٠هـ إلىٰ فرسان.

حضرة الأفخم الأخ المكرم عبد الله بن عبد العزيز العقيل المحترم.

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته. دمتم في خير وسرور...

أخبارنا خير وسرور. حدث في الشهر الماضي ما كدر الخواطر، ولكن، الحمد لله، العاقبة حميدة. وذلك أن بعض المغرورين من الجماعة قد انتقدوا علىٰ الشيخ عبد الرحمن، والمشتهر منهم ثلاثة (...) وقد بلغ بهم الأمر إلىٰ أن كتبوا إلىٰ (...) يعترضون علىٰ الشيخ عبد الرحمن في بعض فتاويه، ويعترضون علىٰ تفسيره، وعلىٰ كلامه في يأجوج ومأجوج. وأرسلوا إلى (...) رسالة الشيخ في يأجوج ومأجوج. هذا وهم لم يبحثوا مع الشيخ في شيء أصلاً. ولم يزل الكلام يزيد حتىٰ قدحوا في تفسيره، وأنه مخالف لمذهب السلف، حسبهم الله. ثم إن (...) كتب للمشايخ في الرياض، وجاء برقية لابن فيصل من الملك يطلب حضور الشيخ للرياض، وأنه يجيب تفسيره معه. وقد انزعج الجماعة كلهم من استلحاق الشيخ، وكذلك الأمير، واجتمعوا، وطلبوا أنهم يراجعون الملك، أو أنه يروح كبار الجماعة للرياض مع الشيخ، أو، أو، أو إلخ، ثم عرضوا ذلك علىٰ الشيخ، فلم يزل يسكنهم، ويقنعهم، ربنا يمتع فيه، وهو منشرح صدره، مطمئن. ومن جملة ما قال للجماعة: لو خيّرني الملك، لاخترت القدوم علىٰ الرياض، فعسىٰ أن أستفيد وأفيد، والقصد اتباع الحق. فإن كان الحق معي فالحمد لله، وإن كنت مخطئاً رجعت، والحمد لله.

أما الذين انتقدوا على الشيخ فقد سقط في أيديهم، ورأوا أنهم قد ضلوا، وندموا لما رأوا من مقت الناس لهم، وصاروا عند الناس مبغوضين جداً.

وقد قدم الشيخ إلىٰ الرياض، ومنع الجماعة أن يروح معه أحد منهم، ولم يقدم معه إلا ابنه أحمد، وعلي الشيوخ، وصالح العلي السليم... سافروا بسيارة الأمير. ومن حسن حظي أن صادف أني في تلك الأيام في الرياض، قادم إليه لقضاء لازم. وقد اجتمعت بالشيخ وحصل لي الأنس والسرور به، وبما حصل له من الإكرام والعز في الرياض، عند الملك، والمشايخ. لما وصل الرياض سلم علىٰ الملك، وأكرموه المشايخ كلهم، وعزموه كلهم، واطلعوا علىٰ مكارم أخلاقه.

وفي يوم الخميس حضر المشايخ علىٰ العادة عند الملك، وبعد حضورهم طلب الشيخ من بيته، لأنهم نزلوه في بيت، وحضر عند الملك والمشايخ، ثم قال له الملك: هذولا[١] إخوانك المشايخ، تراهم والله ما قالوا فيك ولا كلمة، وإنهم والله يمدحونك، وأفعالك جميعها جايزة لنا[٢]. وردد قوله: إن المشايخ ما قالوا فيك ولا كلمة، لا الحاضر منهم ولا الغايب، وأنهم يثنون عليك، ويحبونك، إلىٰ أن قال: فقط، اتركوا البحث في يأجوج ومأجوج، لأنه فيه تشويش علىٰ الناس بلا فايدة. قال الشيخ: إني دعيت له[٣]، وقلت: لا بأس. أنا قلت: هذا اجتهاد مني ولا ظنيت أن يحصل فيه تشويش. والآن نترك البحث فيه، ولا هي مسألة حلال أو حرام، والأمر خفيف. قال الملك: إننا مشغولين بالسفر للقصيم، ولا اجتمعنا فيك، فأنت إن شاء الله خوي[٤] لنا بكرىٰ بعد صلاة الجمعة، نمشي لأجل نجتمع فيك بالبر.

ولما صلينا الجمعة، مشىٰ الشيخ مع الشيوخ مكرم غاية الإكرام، حتىٰ إن الملك أكد علىٰ خوياه[٤] أن سيارة الشيخ تكون خلف سيارة

---

(١) هذولا بلهجة أهل نجد أي: هؤلاء.

(٢) أي أنها محل رضانا وإعجابنا.

(٣) المراد: دعوت الله له.

(٤) خَوِيّ، وتجمع علىٰ خُوَيا بلهجة أهل نجد أي: مرافق وصاحب.

الملك، ولا يتقدمها ولا سيارة. ورجع إلىٰ الوطن مسروراً، والجماعة مسرورين من سروره، متع الله بحياته. . . .).

وهاتان الروايتان؛ من صاحب الشأن، ومن شاهد حال من خاصة الشيخ، تنفيان ما يضادهما من تقولات العامة، أو نقولات عن مجاهيل، خاض بها بعض الناس[1].

وهكذا كانت هذه الحادثة سبباً لعلو نجم الشيخ، ورفعة منزلته، ومزيد معرفته، من لدن أولي الأمر من الولاة والعلماء، وتكريمه. وقد قيل:

وإذا أراد الله نشر فضيلةٍ ... طويت أتاح لها لسان حسود

لولا ٱشتعال النار فيما جاورت ... ما كان يعرف طيب عرف العود

على أن الشيخ، رحمه الله، لم يضمِّن تفسيره الموسوم بـ«تيسير الكريم الرحمٰن في تفسير كلام المنان» رسالته في يأجوج ومأجوج، ولا شيئاً مما ٱستنكره مخالفوه، وبقيت الرسالة محفوظة منذ ذلك الحين في أيدي نفرٍ قليلٍ من الناس، ولا يعلم أن الشيخ، رحمه الله، رجع عن شيءٍ مما جاء فيها، ولكنه لم يطبعها في حياته، كما صنع في معظم كتبه، رغم أنه كان بين تأليفها ووفاته سبع عشرة سنة تقريباً، فلعله رأىٰ أن ذلك مقتضىٰ المصلحة ذلك الوقت.

وظلت الرسالة وتداعياتها معلماً بارزاً في سيرة الشيخ، فلا يكاد يُذكر حتى يُثنّىٰ بذكر تلك الواقعة، ولا يكاد يذكر ردم ذي القرنين، أو خروج يأجوج ومأجوج، إلا وتجري الإشارة إلىٰ هذه الرسالة.

---

(١) وانظر مجمل القصة في كتاب: (علماء نجد خلال ثمانية قرون) للشيخ عبد الرحمن البسام، رحمه الله، ٣/٢٤٧ ـ ٢٤٩.

❖ **ملخص كلام الشيخ في يأجوج ومأجوج:**

أولاً: حقيقتهم وأصلهم:

- أن يأجوج ومأجوج أمتان من بني آدم، من نسل يافث بن نوح، وليسوا عالماً غيبياً كالملائكة والجن.
- أنهم من جنس الترك، جيرانهم، وأبناء عمومتهم، مشابهون لهم في الخلقة، وما يوجد من الآثار الدالة على مخالفتهم لصفات الآدميين فكذب مناقض للأدلة الصحيحة.

ثانياً: بلادهم:

- مساكنهم الأصلية في شمالي آسيا، وتحديداً: منغوليا، وشرقي تركستان، منحازين فيها، لم يتمكنوا من الخروج بسبب ردم ذي القرنين مدداً طويلة.

ثالثاً: خروجهم وٱنفتاحهم:

- أن ابتداء خروجهم وقع في وقت النبي ﷺ، وبخبره: «فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه» وحلق الإبهام والسبابة. ثم لم يزل ذلك الفتح يزداد، حتى زال الردم وٱندك.
- أن المخترعات الحديثة، والصناعات الراقية، مكنتهم من تجاوز الحواجز الطبيعية الأخرىٰ، فٱنفتحوا على الناس من كل مكان، فبرزوا من فوق رؤوس الجبال، ونفذوا من فوق متون البحار، وصعدوا في جو السماء، وصاروا «من كل حدبٍ ينسلون»، ولم يعودوا محصورين خلف الردم لا يطلع عليهم أحد.
- أن انفتاح يأجوج ومأجوج، وخروجهم الابتدائي قد وقع، وحصل منهم الإفساد في الأرض على الناس عموماً، وعلى المسلمين والعرب خصوصاً، كفتنة التتار، في المشرق، وغزوات المجار في بلاد أوربه.

- أن خروجهم في آخر الزمان، الموصوف في حديث النواس بن سمعان، بعد فتنة المسيح الدجال لا يدل على أنهم لم يخرجوا قبل ذلك، إذ المراد بالخروج التحول من محل إلىٰ محلٍ آخر، وليس ابتداء الخروج.

رابعاً: من هم يأجوج ومأجوج الآن:

- أن هذه الأمة اندفعت من مساكنها الأصلية في منغوليا وتركستان، وتفرعت عنها: التتر، والصين، واليابان، والروس، واكتسحت الشعوب الأوربية، وٱمتزجت بهم. فهم هذه الأمم، وإن صارت لهم أسماء مخصوصة، ومن وراءهم من الأمم، كأمريكا، حكمها حكمهم.
- أن الأولىٰ أن يكون لفظ «يأجوج ومأجوج» المشتق من الأجيج والسرعة، اسم جنس، يشملهم، ويشمل غيرهم ممن تنطبق عليه صفاتهم؛ من كثرة الشر والكفر، ولا يقتصر على طائفة مخصوصة.

❖ تحليل:

قرر الشيخ، رحمه الله، آراءه هذه في يأجوج ومأجوج بثقة بالغة، وجزم أكيد، لا تردد فيه، كقوله أن صفاتهم: (ظهرت، واتضحت، فوصلت إلى درجة اليقين)، وقوله: (لا يشك ولا يستريب أنهم هؤلاء الأمم، أو بعضهم)، وقوله: (إذا جمعت ذلك كله، علمت علماً يقينياً، لا شك فيه، ولا ريب، أنها واقعة على تلك الأمم، وأنهم المرادون بها). وقوله: (من نظر إلىٰ أدلتها الشرعية والعقلية لم يرتب) أي في كونها (تنطبق عليهم غاية الانطباق) يعني الأمم المعروفة من الروس، والصين، وأمريكا، والإفرنج، ومن تبعهم، كما تكرر في رسالته. بل قد بلغ به الحماس لفكرته، رحمه الله، لمَّا أن شعر أن حديث النواس بن

سمعان، رضي الله عنه، حجة للمعارض أن جنح إلى التأويل، معرِّضاً بأن الحديث قد يكون غير محفوظ! مع كونه في صحيح مسلم.

ولا ريب أن الشيخ، رحمه الله، وُفق توفيقاً بالغاً في الكلام على حقيقة هؤلاء القوم وأصلهم، ومحق الخرافات التي نسجتها عناكب الخيال، والآثار الموضوعة حولهم، في حججٍ قوية مقنعة، وتلك قضية وافقه فيها أهل التحقيق من المتقدمين والمتأخرين.

وأحسب أن الشيخ وفق أيضاً في تبديد الاعتقاد بأن هاتين الأمتين محصورتان خلف السد، لا يطلع عليها أحد، ولا تتصلان ببقية المعمورة، وأن هذا الاعتقاد ليس بلازم كلام الله، ولا كلام رسول الله ﷺ، وأيّد ذلك بالدلائل الجغرافية والعقلية المقنعة، التي تكشف عن واسع ثقافته، واطلاعه على كلام أهل الهيئة، والسير، المتقدمين والمتأخرين.

وهذا القدر، قد أنكره بعض معاصريه، ممن قطع بأن مقتضىٰ القرآن أن يأجوج ومأجوج لا يزالون محصورين خلف سدٍ من حديد، في مكانٍ ما من الأرض، وشنّع على الشيخ رأيه، مستدلاً بقوله تعالى: ﴿فَمَا ٱسْطَـٰعُوٓا۟ أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا ٱسْتَطَـٰعُوا۟ لَهُۥ نَقْبًا ﴿٩٧﴾ قَالَ هَـٰذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّى ۖ فَإِذَا جَآءَ وَعْدُ رَبِّى جَعَلَهُۥ دَكَّآءَ ۖ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّى حَقًّا ﴿٩٨﴾ ۞ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِى بَعْضٍ ۖ وَنُفِخَ فِى ٱلصُّورِ فَجَمَعْنَـٰهُمْ جَمْعًا ﴿٩٩﴾﴾[1]. فاندكاك الردم، وخروج من وراءه على الناس، متصل بقيام الساعة، وليس أمراً قد قضي، كما ذهب إليه الشيخ، رحمه الله.

واستدل المخالف أيضاً، بما رواه الإمام أحمد، والترمذي، وابن ماجه، وغيرهم، عن أبي هريرة، رضي الله عنه، مرفوعاً: (إن يأجوج

---

(١) سورة الكهف: الآيات ٩٧ ـ ٩٩.

ومأجوج يحفرون كل يوم، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس، قال الذي عليهم: ارجعوا، فسنحفره غداً! فيعيده الله أشد ما كان، حتى إذا بلغت مدتهم، وأراد الله أن يبعثهم على الناس، حفروا، حتى إذا كادوا يرون شعاع الشمس، قال الذي عليهم: ارجعوا، فستحفرونه غداً، إن شاء الله تعالى، واستثنوا، فيعودون إليه، وهو كهيئته حتى تركوه، فيحفرونه، ويخرجون على الناس)[1].

وقد أورد الحافظ ابن كثير رحمه الله، هذا الحديث في تفسير سورة الكهف، وعقب عليه بالقول: (وهذا إسناد قوي، ولكن في رفعه نكارة؛ لأن ظاهر الآية يقتضي أنهم لم يتمكنوا من ارتقائه، ولا من نقبه، لإحكام بنائه، وصلابته، وشدته... ولعل أبا هريرة تلقاه من كعب الأحبار، فإنه كثيراً ما كان يجالسه، ويحدثه، فحدث به أبو هريرة، فتوهم بعض الرواة عنه أنه مرفوع، فرفعه، والله أعلم)[2].

ويمكن القول، أن يأجوج ومأجوج الآن أمتان معلومتان، محسوستان، باقيتان في مساكنهما الأصلية، حتى إذا شاء الله انفتاحهما

---

(١) المسند: رقم (١٠٦٣٢)، جامع الترمذي: رقم (٣١٥٣)، سنن ابن ماجه: رقم (٤٠٨٠).

(٢) تفسير القرآن العظيم ١٩٨/٥، وانظر في الكلام على هذا الحديث البحث الحافل للأخ الشيخ حاكم بن عبيسان المطيري، المنشور في مجلة (المشكاة)، العدد الأول، بعنوان: (أثر فيه نظر)، فقد ضعفه من ستة أوجه:

١ ـ الانقطاع بين قتادة وأبي رافع.

٢ ـ تدليس قتادة.

٣ ـ الاختلاف في رفعه ووقفه على أبي هريرة.

٤ ـ أنه أشبه بإسرائيليات كعب الأحبار، كما توقع الحافظ ابن كثير.

٥ ـ مصادمته للأدلة النقلية الصحيحة الدالة على فتح الردم، كحديث أبي هريرة، وزينب بنت جحش.

٦ ـ مصادمته للأدلة الحسية والعقلية.

المذكور في آخر الزمان، جعل الله اندكاك ذلك الردم التاريخي إيذاناً بخروجهم، وإن لم يكن مانعاً لهم الآن من الاتصال بالناس، والله أعلم.

ومع أن الشيخ رحمه الله، يرىٰ أن الردم قد اندك فعلاً، وأن فتح يأجوج ومأجوج قد ابتدأ حقاً، منذ قول النبي ﷺ، «فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه» وحلق بين الإبهام والتي تليها[1]، إلا إنه يعد ذلك خروجاً ابتدائياً، لا ينافي الخروج النهائي الكبير في آخر الزمان. وبين هذين الطرفين سلسلة متصلة من حلقات الإفساد في الأرض، انطلقت من مواطن يأجوج ومأجوج في أواسط وشمالي آسيا، كان منها اكتساح المغول للممالك الإسلامية، وغير الإسلامية، وغزوات المجار في أوربا، وغيرها، حتى تختتم بخروجهم النهائي بعد قتل المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام للمسيح الدجال، ثم يكون فناؤهم[2].

---

(١) متفق عليه، صحيح البخاري (٣٣٤٧، ٧١٣٦)، وصحيح مسلم (٢٨٨٠).

(٢) تتبع د. الشفيع الماحي أحمد، مراحل خروج يأجوج ومأجوج عبر التاريخ فحصرها في سبع خروجات، سوىٰ الخروج الأخير قرب الساعة، منطلقين من مواطنهم في «منغوليا»، وإن تنوعت أسماؤهم في كل مرة. فقال:
(عرفت سلالة يأجوج ومأجوج لدىٰ خروجهم علىٰ إخوانهم وأبناء عمومتهم بأسماء متعددة:
- فعرفوا عند الآشوريين في القرن السادس قبل الميلاد باسم «السيكيثيون» Scythians.
- وسماهم الصينيون في القرن الثالث قبل الميلاد باسم «هسيونغ - نو» Hsiun-nu.
- وسماهم الأوربيون في القرن الرابع الميلادي باسم «الهون» Hun.
- واحتفظ لهم القرآن الكريم عند نزوله وحياً خاتماً للبشرية جمعاء في القرن السابع الميلادي باسم «يأجوج ومأجوج».
- وعرفوا عند المسلمين والصينيين والأوربيين في القرن الثالث عشر الميلادي باسم «المغول» و«التتار»). يأجوج مأجوج، فتنة الماضي والحاضر والمستقبل ص٥.

وهذا التقرير، متوجه معقول، والخطب فيه سهل.

ولم يكن الشيخ، رحمه الله، بدعاً من العلماء في تقريره، فقد سُبِقَ إليه، وتبع فيه. فممن سبقه إلىٰ ذلك الفقيه المحدث محمد أنور الكشميري المتوفىٰ سنة ١٣٥٢هـ، رحمه الله، فقد قال في شرحه لصحيح البخاري: (إن سد ذي القرنين قد اندك اليوم، وليس في القرآن وعدٌ ببقائه إلىٰ يوم خروج يأجوج ومأجوج، ولا خبر بكونه مانعاً من خروجهم، ولكنه من تبادر الأوهام فقط، فإنه قال: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾، ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾ إلخ، فلهم خروج مرة بعد مرة، وقد خرجوا قبل ذلك أيضاً، وأفسدوا في الأرض بما يستعاذ منه. نعم يكون لهم الخروج الموعود في آخر الزمان، وذلك أشدها، وليس في القرآن أن هذا الخروج يكون عقيب الاندكاك متصلاً، بل فيه وعدٌ بٱندكاكه فقط، فقد اندك كما وعد. أما أن خروجهم موعود بعد اندكاكه بدون فصل، فلا حرف فيه)[1].

وقال في موضع آخر: (ولم يذكر في القرآن لفظ الخروج من هذا السد فقط، هاهنا، ولما ذكر في «الأنبياء»: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ﴾ ولم يذكر السد، والردم، فكان الخروج لعمومهم)[2].

وتبقى المسألة الأخيرة، وهي تحديد هوية يأجوج ومأجوج الآن! فأحسب أن الشيخ رحمه الله، قد توسع فيها توسعاً زائداً، إلىٰ الحد الذي يُفقد هاتين الأمتين كينونتهما المميزة، وٱستقلالهما العِرقي والجغرافي، الذي دلت عليه النصوص، ويجعل اسمهما (اسم جنس) مشاعاً بين جميع الأمم والأعراق، استناداً إلى اندماج الشعوب التركية

---

(١) فيض الباري علىٰ صحيح البخاري ٤/ ٢٣.
(٢) المرجع السابق ٤/ ٢٦.

الطورانية بمختلف شعوب الأرض، حتىٰ أفضى به الأمر إلى حسبان معظم أمم الأرض من يأجوج ومأجوج. وهذا غير مُسَلَّم. فالأمم والشعوب معروفة بأسمائها وأعراقها من عهد النبي ﷺ إلىٰ أن تقوم الساعة. ولم تزل تقع بين الأمم والشعوب غزوات وامتزاجات دون أن تلغي خصوصيتها، أو تسلبها أصلها. ومن شواهد ذلك قوله ﷺ «تقوم الساعة والروم أكثر الناس»[١].

ولا شك أن هذا القول، والجزم به، أثار استنكاراً للرسالة، مع ما تضمنته من جوانب مشرقة مفيدة، أدت إلىٰ ما ذُكر آنفاً من استدعاء الشيخ، رحمه الله، وانكفافه عن تقريرها.

وممن تابع الشيخ، رحمه الله، في جميع قوله في يأجوج ومأجوج، الشيخ عبد العزيز بن خلف بن عبد الله آل خلف، رئيس محكمة الجوف الشرعية، المتوفىٰ سنة ١٤٠٨هـ، رحمه الله، في كتابه: «دليل المستفيد علىٰ كل مستحدث جديد»، حتىٰ قال في فقه حديث بعث النار، من كل ألفٍ تسعمائة وتسعة وتسعون: (.. وهو ينص علىٰ الذين يستحقون النار من البشر من بعثته ﷺ إلىٰ أن تفنىٰ الدنيا، ينحصرون في هذا العدد الذي ذكره ﷺ. وهم بنص الرسول يسمون «يأجوج ومأجوج»، لأنهم مجموع بعث النار من بعثته إلىٰ أن تفنىٰ الدنيا، ولم يشر إلىٰ أن أحداً يستحق النار غيرهم من البشر، فهو دليل صريح علىٰ أن يأجوج ومأجوج هم السواد الأعظم في الناس اليوم.

فيتوجه أن اسم يأجوج ومأجوج هو صفة من صفات الكفر بالله. ويمكن أن يقال: هو اسم لمن كان دهري جاحد (كذا) لأنهم أغلب البشر في هذا الزمان وما بعده...

---

(١) صحيح مسلم (٢٨٩٨).

ومنها أن من كفر بالله، ولو كان عربياً، فإنه في عداد يأجوج ومأجوج حكماً، وهم الذين استحقوا النار منهم، وأنه لا يشمل هذا الاسم من كان من المسلمين في بلاد أولئك، كما في عموم آسيا، وأوربا، وأفريقيا، وأمريكا، وفي كل مكانٍ من الدنيا)[١].

وممن وافق الشيخ، رحمه الله، من المعاصرين، إلا في مسألة التوسع في هويتهم، الشيخ حاكم بن عبيسان المطيري، وفقه الله، في بحثيه: (أثر فيه نظر) و(نظر بعد نظر)[٢].

ولا أعلم أحداً من المعاصرين ألف في الرد على رسالة الشيخ، ابتداءً، سوىٰ أن الشيخ العلامة حمود بن عبد الله التويجري، رحمه الله، لما رد على الشيخ عبد الله بن زيد بن محمود، رحمه الله، في إنكاره عقيدة المهدي المنتظر، بكتاب حافل أسماه: «الاحتجاج بالأثر على من أنكر المهدي المنتظر». عرَّج في آخرها على استشهاد ابن محمود بأجزاء من رسالة الشيخ عبد الرحمٰن السعدي في يأجوج ومأجوج، ورد عليها رداً علمياً مفصلاً، شابه نوع غلظةٍ في العبارة، ولفحٌ من وهج حميته وغيرته الدينية، التي أثارها ابن محمود[٣]، عفا الله عن الجميع، وغفر لهم، بمنّه وكرمه[٤].

---

(١) دليل المستفيد علىٰ كل مستحدث جديد. ص١٤٦ ـ ١٤٧.
ولا يخفى ما في هذا الكلام من تكلف، وتوسع، فإن النص النبوي الثابت في الصحيحين: (فإنكم في أمتين ما كانتا في شيء إلا كثرتاه؛ يأجوج ومأجوج) يدل على أن هاتين الأمتين تكثران أهل النار، لا أن أهل النار جميعاً منهما.

(٢) انظر: مجلة (المشكاة) العدد الأول، ص١٩٩ ـ ٢٤٩، والعدد الثالث، ص٨٢ ـ ١٢١، وقد أجاد فيهما، وأفاد، وحقّق، ودقّق، من حيث الدراسة الحديثية، ومن ناحية فقه النصوص، وتوجيهها، وحل الإشكالات. فجزاه الله خيراً.

(٣) انظر: الاحتجاج بالأثر على من أنكر المهدي المنتظر. ص٣١٦ ـ ٣٥٩.

(٤) ثم اطلعت على رسالة للشيخ: عبد الكريم بن صالح الحميد، بعنوان: =

مراحل كتابة الرسالة:

كتب الشيخ هذه المسألة ثلاث مرات، بخطه، في سنة واحدة ١٣٥٩هـ، وجميعها موجود محفوظ. ويظهر لي ـ والله أعلم ـ أن الكتابة تمت على ثلاث مراحل:

أولاً: الرسالة المختصرة: ضمنها الشيخ رأيه مجملاً، دون تبويب، أو تفصيل، أو نقول. ولعلها النسخة التي حُملت إلى الرياض، وتلقاها المشايخ. وهي التي اعتمد عليها ابن محمود في استشهاداته، وقد ضمنها الشيخ عبد العزيز بن عبد الرحمٰن المسند، حفظه الله، كتابه المعنون؛ «الصين ويأجوج ومأجوج. عالم مجهول»(١). ونقلها بكاملها.

ثانياً: الرسالة المتوسطة: أعاد كتابة رأيه مبسوطاً، قدم له بمثال، وثنىٰ بآخر هو يأجوج ومأجوج، ورتب له عشرة أدلة في إثبات ما ذهب إليه. إلا أنها خلت من النقول عن المعاصرين وغيرهم.

ثالثاً: الرسالة التامة، وهي التي بين أيدينا، وقد حبرها الشيخ تحبيراً، وألحق بها جملة من النقول من كلام أهل العصر المعتبرين ما يؤيد فكرته، ورفع من مستهلها المثال الأول، اقتصاراً على أمر يأجوج ومأجوج فقط(٢). وقد اعتمدناها هاهنا لكمالها، وتضمنها ما سبق، وزيادة، يدرك هذا من قارن بين ألفاظ الرسائل الثلاث. والله أعلم.

= (إبطال دعوى الخروج ليأجوج ومأجوج) نشرت عام ١٤٢٤هـ، أراد بها الرد على رسالة الشيخ عبد الرحمٰن السعدي، ونقض أدلته، فشدد، وعنَّف، وأصاب، وأخطأ. والله الهادي إلى الحق.

(١) من إصدارات نادي القصيم الأدبي ببريدة. الطبعة لأولى عام ١٤١٠هـ.

(٢) طبعت هذه الرسالة طباعةً مستعجلةً خالية من التحقيق، سنة ١٤١٨هـ، ووقع فيها بعض التصرف والأخطاء.

❖ عملي في التحقيق:

رأيت أن تأتي هذه الرسالة في يأجوج ومأجوج، بعد الرسالة السابقة المتعلقة بفتنة الدجال، مراعاةً للترتيب الزمني لأشراط الساعة، وقد اكتفيت بما جاء في مقدمة الرسالة السابقة من التعريف بالشيخ، رحمه الله، وكشف بعض جوانب شخصيته الفذة، عن إعادته هنا.

وقد قمت هاهنا بما يلي:

١ ـ العناية بتحرير النص، وإعادة نسخه، والاستعانة فيما أشكل بالمقارنة مع النسختين: المختصرة، والمتوسطة، في تهجي بعض الكلمات الغامضة، وسؤال الأستاذ الأديب عبد الله بن سليمان السلمان، كاتب الشيخ، حفظه الله، في بعض ما أشكل.

٢ ـ توثيق النقول من مصادرها الأصلية، وإصلاح ما وقع من غلط، ورد السقط، وتمييز الإدراج من كلام الشيخ التوضيحي لبعض المنقول.

٣ ـ عزو الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية إلى مصادرها الأصلية.

٤ ـ التعليق في الحاشية لما يتطلبه التحقيق من شرح الغريب، وبيان المبهم، والتعريف بالأعلام والمواضع، والاستدراك، وإضافة بعض ما تضمنته النسخة المتوسطة.

٥ ـ وضع هذه المقدمة التعريفية بالرسالة، وتحليل ما جاء فيها، بغرض الوصول إلى الحق ورفع الالتباس في مسألةٍ عقدية مهمة، لم تزل، ولا تزال، حديث أهل الإسلام، الذين يؤمنون بالغيب، وهم من الساعة مشفقون.

ولا يفوتني أن أشكر فضيلة الشيخ عبد الله بن محمد الغنيمان، حفظه الله، الذي أمدني ببعض المراجع، وتفضل بقراءة الرسالتين، وإبداء بعض الملاحظات، جزاه الله خيراً، وأجزل مثوبته.

هذا وأسأل الله تعالىٰ بمنه وكرمه أن يغفر للشيخ عبد الرحمٰن بن ناصر السعدي على نصحه لأمة محمد ﷺ وحدبه عليها، وأن يجمعنا به، ووالدينا، ومشايخنا، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً، وأن يعصمنا من الفتن ما ظهر منها وما بطن، وصلى الله وسلم على عبده ونبيه محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

كتبه د. أحمد بن عبد الرحمٰن بن عثمان القاضي
عنيزة. في ٢٣/٣/١٤٢٣هـ
ص.ب (٢٤٦) الرمز البريدي (٨١٨٨٨)
E.mail: qadisa@yahoo.com

صورة الصفحة الأولىٰ من مخطوطة (يأجوج ومأجوج) التامة

صورة الصفحة الأخيرة من مخطوطة (يأجوج ومأجوج) التامة

صورة الصفحة الأولىٰ من مخطوطة (يأجوج ومأجوج) المتوسطة

صورة الصفحة الأخيرة من مخطوطة (يأجوج ومأجوج) المتوسطة

صورة الصفحة الأولىٰ من مخطوطة (يأجوج ومأجوج) المختصرة

صورة الصفحة الأخيرة من مخطوطة (يأجوج ومأجوج) المختصرة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على محمدٍ وعلى آله وصحبه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين. أما بعد:

فإنه يجب على كل مسلم أن يعتقد ويصدق بكل ما أخبر الله به ورسوله؛ سواء كان الخبر عن الله وأسمائه وصفاته وأفعاله، أو عن مخلوقاته الماضية والحاضرة والمستقبلة، هذا على وجه العموم والإجمال فرضٌ واجب على كل مسلم، لا يتم الإيمان إلا به، فيصدق الله ورسوله في كل أخبارهما. ثم كلما جاءه عن الله، وعن رسوله خبر تفصيلي في ذلك، وجب عليه الإيمان التفصيلي بذلك الخبر المعين؛ الإيمان بلفظ النص، والإيمان بمعناه. هذا أصلٌ مجمع عليه بين جميع المسلمين.

وقد يخبر الشارع عن أمور مستقبلة، فإذا وقعت كما أخبر كان ذلك زيادة إيمان في حق من عرفها، وعرف تأويلها(١)، ومطابقتها لخبر الله ورسوله، وكان آية وبرهاناً على صدق الرسول ﷺ.

وقد يشكل على بعض المؤمنين بعض الأخبار، إذا وقعت،

(١) مراده رحمه الله بالتأويل هاهنا: الحقيقة التي يؤول إليها الخبر. وهو عين ما يوجد في الواقع. ومن شواهد ذلك قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُۥ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُۥ ...﴾ الآية [الأعراف: ٥٣]، وقول يوسف عليه السلام: ﴿يَٰٓأَبَتِ هَٰذَا تَأْوِيلُ رُءْيَٰيَ مِن قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ [يوسف: ١٠٠]، وليس مراده ـ حاشا وكلا ـ التأويل المذموم الذي هو صرف الكلام عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح، بلا دليل، أو بدليلٍ باطل. انظر في معاني التأويل، الرسالة التدمرية ص٩١ ـ ٩٦.

وتطبيقها على الواقع. فعلىٰ من أشكل عليه الأمر فيها أن يتوقف في الأمر الذي وقع؛ هل هو المراد بخبر الله وخبر رسوله؟ وهل هو ذلك الموصوف أم لا؟ فمن انتهىٰ إلى ما سمع، وتوقف عما لا يعلم، فقد أحسن في ذلك وسلم، ومن تسرع بالجزم بالنفي أو الإثبات، من غير برهانٍ ولا دليلٍ يجب المصير إليه، فهذا من القول بلا علم، وقد علم ما يترتب على ذلك من الوعيد(١).

فالمتعين على كل مؤمن أن يقول بما يعلم، وما تدل عليه الأدلة الشرعية، وأن يتوقف عما لا يعلم نفياً وإثباتاً. ولهذا أمثلة كثيرة(٢)، منها:

---

(١) سيأتي مزيد تقرير لهذا الأصل في ختام الرسالة.

(٢) قدم الشيخ رحمه الله في النسخة المتوسطة من رسالته في يأجوج ومأجوج بمثالٍ آخر نثبته هاهنا بطوله، فقال:

المثال الأول: لما حدثت في هذه الأزمان الأخيرة الصناعات الباهرة، والمخترعات الغريبة من غواصات بحرية، وسيارات برية، وطيارات جوية، ونحوها، وحدث ما هو أبلغ منها، وهو قرب المواصلات الكهربائية بالتلغراف اللاسلكي، والتلفون الهوائي، والإذاعات المدفوعة من الأماكن البعيدة، حتى تتصل بالراديات البعيدة والقريبة، وما يتفرع على ذلك من المخترعات المدهشة، حصل من كثيرٍ من الناس استغرابها جداً، لعدم فهم أسبابها، ولكن بعضهم توقف عن القول بلا علم فسلم، ومن الناس من حمله الجهل والتسرع على تحريم هذه المخترعات، وتحريم استعمالها، وزعم بعضهم أنها من السحر المحرم، أو من الشرك، وٱستخدام الشياطين، وهذا جهل محض، وجراءة صِرفة، فلو أنهم صبروا حتى يتبين لهم أمرها، ويزول ٱشتباهها، لكان خيراً لهم. والله غفور رحيم.

وأما من عرف حقيقة الأمر، فإنه يعلم أن هذه من الصناعات التي أقدر الله عليها الآدميين، وأذن لهم في ٱستعمالها، بل أمر بها حيث لا تتم المصلحة الدينية، أو الدنيوية، أو كلاهما، إلا بها، وعرف أنها من أبلغ ما يدخل في قوله تعالى: ﴿عَلَّمَ ٱلْإِنسَٰنَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝٥﴾ وأن الله تعالى أعدَّ الآدمي لعلوم ومخترعات كثيرة، وأن الآدمي لا يزال في ٱزدياد ورقي في العلوم الدينية=

. . . .

= والكونية، وأن من منع ذلك فقد ضيق رحمة الله، وتحجر فضله، وقال قولاً ينادي على جهله، فكما يجب شكر الله على تعليمه للعبد العلوم الدينية، فيجب شكره على تعليمه العلوم الكونية، لا سيما إذا أعانت على الخير، وتوقف قتال الأعداء ومدافعتهم عليها. وكذلك يعرف البصير أنها داخلة في قوله تعالى: ﴿وَٱلْخَيْلَ وَٱلْبِغَالَ وَٱلْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴿٨﴾﴾ فأخبر أنه في مستقبل زمان نزول القرآن، أنه سيخلق من الأمور المستعملة في ركوب الآدميين ومصالحهم المتنوعة ما لا يعلمه الناس في ذلك الزمان. وقد وقع كما أخبر، فقد خلق من الصنائع الهائلة، والمخترعات الباهرة، بواسطة تعليمه الآدمي ما لا يعلمه الناس. فلما وقع، كان من آيات الله الأفقية التي قال فيها: ﴿سَنُرِيهِمْ ءَايَٰتِنَا فِى ٱلْءَافَاقِ وَفِىٓ أَنفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ﴾ فعرف المؤمنون واعترفوا أن وعده حق، وخبره صدق. ثم من نعمته على عباده، ولطفه بهم، أنه أخبر بهذه الأمور على وجه العموم والإجمال، لأنه لو أخبرهم بها على وجه التفصيل لوجد الأعداء المعاندون مقالاً يقدحون به في صحة رسالة محمد ﷺ. فإذا كان الإسراء الذي وقع في وقته ﷺ من جملة المعجزات التي لم تزل موجودة مع الأنبياء، وغير مستغربة، ومع ذلك قال: ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلرُّءْيَا ٱلَّتِىٓ أَرَيْنَٰكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾ وذلك أنهم قالوا: هذا محمد يزعم أنه ذهب في ليلة واحدة إلى بيت المقدس، ثم رجع من ليلته، فلجُّوا في تكذيبهم، وافتتن بكلامهم من في قلبه ريب، وضعف إيمان، فكيف لو أخبرهم بوقوع هذه المخترعات في آخر الزمان، وقال لهم: سيغوص الناس في البحار، ويركبون الحديد في مهامة القفار، ويطيرون بين السماء والأرض، ويتخاطبون من مشارق الأرض ومغاربها، لو أخبرهم ببعض هذا على وجه التفصيل لقالوا: مجنون، كذاب، مفتر. ولكن الله لطف وسلم، إنه عليم حكيم، وأيضاً، فهذه المخترعات العجيبة من أعظم ما يدخل في قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا ٱلْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَٰفِعُ لِلنَّاسِ﴾ فهذا البأس الشديد، والمنافع المتنوعة المتخذة من الحديد من أكبر نعم الله على عباده. وقد تعرف بها إليهم، فوجب عليهم أن يشكروا الله عليها، ويستعملوها فيما ينفعهم في أمور دينهم ودنياهم، ويستدفعوا ببأسها الأعداء، ويتخذوا من منافعها ما يثمر لهم الخيرات والمصالح الكثيرة. وأبلغ من هذا كله أنها أعظم ما يدخل في قوله=

ما ورد في الكتاب والسنة من الخبر عن يأجوج ومأجوج، وما هم عليه من الصفات التي وصفها الله ورسوله، فظهرت، واتضحت، فوصلت إلىٰ درجة اليقين، حين تطبق عليها الأدلة الشرعية، والبراهين اليقينية، والعلم بالواقع. ويوجد كثير من المؤمنين يتوهمون، ويظنون، ويعتقدون أن يأجوج ومأجوج، أنهم إلى الآن لم يظهروا، ولم يعثر عليهم أحد، ولم يبرزوا إلى الناس، وأنهم وراء السد والردم الذي بناه ذو القرنين، وأنهم أمم عظيمة، أضعاف أضعاف الموجودين الآن في الأرض من الآدميين، في جميع جهات الأرض، وفي كل قاراتها الست المعروفة، وفي جزائرها التابعة لهذه القارات. فكل هؤلاء المذكورين عند هؤلاء الناس

= تعالى: ﴿وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا ٱسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ﴾ وهذا أمر إيجاب، وأمر استحباب بحسب الأحوال. فأمر الله المؤمنين أن يعدوا لأعدائهم كل ما يستطيعونه من قوة عقلية، وسياسة، ورأي، وسلاح، ومخترعات، وحصون مانعة، وأسلحة فتاكة. فمن ظن بجهله أنه لا يدخل فيها إلا الضرب بالسيف، ورمي النشاب، وركوب الخيل، وطعن الرمح، وأن الأسلحة الوحيدة في هذه الأوقات لا تدخل في هذا الأمر، فقلْ له، بحسب إدراكه، أرأيت لو وقع حادث خطير في طرف مملكة من الممالك الإسلامية، فهل لسرعة تلافيه غير الاستعانة بالمواصلات البرقية، والسيارات، والطيارات، وما يستطاع من أنواع الأسلحة؟!

وهل إذا تقابل الصفان، وتزاحفت الجيوش الكثيرة، واتسع الميدان، وأريد من الجيش أن تكون حركته واحدة، إقداماً، وإحجاماً، وهجوماً، ودفاعاً، فهل لذلك طريق غير التلفونات البرقية، وآلات النقل السريعة، وتوابع ذلك؟!

وهل إذا دهم العدو بالدبابات المصفحة، والطيارات، والأطواب الثقيلة، والأسلحة الفتاكة الجهنمية، فهل يمكن مقابلتها إلا بمثلها؟!

ولما كانت هذه المسألة واضحة، متبينة مصالحها، معروفة منافعها، صار الذي ينكرها اليوم، وينكر مصلحتها، وأهميتها، من أندر النادر، بحيث لا ينظر إلى قوله، والله أعلم)، اهـ.

ثم ثنى رحمه الله بالمثال الثاني، وهو يأجوج ومأجوج.

أقل بكثيرٍ كثير، بما لا نسبة له إلىٰ يأجوج ومأجوج، الذين هم الآن موجودون في الأرض.

وهذا الظن غلطٌ محض، وسببه عدم فهم ما جاء به الكتاب والسنة على وجهه في هذه المسألة، وعدم العلم بالواقع، وعدم العلم بأحوال الأرض وسكانها، مع ورود أحاديث لا خطام لها ولا زمام في صفاتهم(١). فتولد من ذلك كله إنكار خروجهم، وأن يأجوج ومأجوج غير الأمم الموجودين في أقطار الأرض، المعروفين، من الروس، والصين، واليابان، وأمريكا، وغير سكان آسيا، وسكان أفريقية، وسكان أوربا، وسكان أمريكا الجنوبية، وأمريكا الشمالية، وغير سكان أستراليا، وتوابع هؤلاء. فيأجوج ومأجوج عند هؤلاء أممٌ غير هؤلاء! وهم في الأرض! وهم أكثر من المذكورين أضعافاً مضاعفة! وأنهم إلىٰ الآن لم يوقف لهم على خبر!

وأمّا من تدبر أوصافهم في الكتاب، والسنة الصحيحة الصريحة، وطبقه على الواقع، فإنه لا يشك، ولا يستريب، أنهم هؤلاء الأمم أو بعضهم. وأن ظهورهم على الوصف الذي وصفوا به في الكتاب والسنة من أعظم الآيات والأدلة على صدق ما جاء به محمد ﷺ. وأن الأوصاف المذكورة في الكتاب والسنة الصحيحة منطبقة عليهم أشد الانطباق.

وسنذكر، إن شاء الله، من أدلة الكتاب، والسنة، وكلام المؤرخين الأولين، والآخرين، والمفسرين، ومن الأمور الواقعة، ما تعلم به حقيقة هذه المسألة، فهاك ذلك على وجه الاختصار:

---

(١) انظر على سبيل المثال الأثر الإسرائيلي، الذي رواه ابن جرير عن وهب بن منبه. جامع البيان ١٦/١٩. وانظر كلام الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ٢/٥٥٢ ـ ٥٦٠ على تلك الأحاديث والآثار.

الدليل الأول:

إخباره تعالىٰ عن ذي القرنين حين بلغ مغارب الأرض ومشارقها، ثم كرَّ راجعاً من المشرق إلى الشمال[1]، فلما بلغ بين السدين، وجد من دونهما، أي من دون السدين الموجودين منذ خلق الله الأرض، وهما سلاسل الجبال المتواصلة يمنة ويسرة حتى تتصل بالبحار، كما قال ذلك غير واحدٍ من المؤرخين، ومنهم ابن كثير[2] في التاريخ[3]. وهو نص القرآن؛ فالسدان كانا موجودين قبل مجيء ذي القرنين لأولئك القوم. ولكن بينهما فجوة، أي ريع[4]، يتصل منه يأجوج ومأجوج إلىٰ ما جاورهم من الناس، فيفسدون قتلاً، وسلباً، ونهباً، وتخريباً. فلما وصل إليهم ذو القرنين شكوا إليه ما يلقون من يأجوج ومأجوج، فقالوا: ﴿فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰٓ أَن تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا﴾ يريدون فقط ذلك الريع والفجوة التي بين الجبال. فقال ذو القرنين: ﴿مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي﴾ أي من الملك، والقوة، وكمال العدد والعدة[5]، وحسن النظام، وسعة الرزق،

---

(١) ليس في خبر القرآن عن ذي القرنين التصريح بجهة «الشمال». ولعل المؤلف استفاد ذلك من كلام بعض المؤرخين والمفسرين، كقول ابن كثير في تاريخه (ومَحَلَّته ـ أي السد ـ في شرقي الأرض، في جهة الشمال، في زاوية الأرض الشرقية الشمالية) البداية والنهاية ٢/ ٥٥٧.

(٢) إسماعيل بن عمر بن كثير، القرشي، الدمشقي، أبو الفداء، عماد الدين، حافظ، مؤرخ، فقيه، محدث. ولد سنة ٧٠١هـ في قرية من أعمال بصرىٰ، ثم انتقل إلىٰ دمشق، ورحل في طلب العلم. من تصانيفه: تفسير القرآن العظيم، البداية والنهاية، جامع المسانيد والسنن، شرح صحيح البخاري، ولم يكمله. توفي سنة ٧٧٤. انظر: الأعلام: ١/ ٣٢٠.

(٣) انظر: البداية والنهاية ٢/ ٥٤٩.

(٤) قال ابن منظور: (الرِّيع والرَّيع: الطريق المنفرج عن الجبل) لسان العرب: ٥/ ٣٩٢.

(٥) في المخطوط: (وكما العدة والعدة) مكررة.

خيرٌ لي من ما تبذلون لي من الجعل. ﴿فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ﴾ أي ساعدوني بأبدانكم، وقوتكم، على بنيانه ﴿أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾ ولم يقل: سداً، لأن السدين، وهما سلاسل الجبال، موجودان. وإنما يريد ردم ما بينهما، وسده فقط. ﴿ءَاتُونِي زُبَرَ ٱلْحَدِيدِ﴾ أي قطع الحديد. ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ ٱلصَّدَفَيْنِ﴾ أي حاذىٰ ذلك الحديد الذي جمعوه، ووضعوه في ذلك الريع، رؤوس الجبال ﴿قَالَ ٱنفُخُواْ حَتَّىٰٓ إِذَا جَعَلَهُۥ نَارًا قَالَ ءَاتُونِيٓ أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾ أي نحاساً مذاباً، ليلتحم بالحديد، فاستحكم ذلك البنيان، ووازن الجبال، وحجز به بين يأجوج ومأجوج ومجاوريهم، وحمد الله الذي أجرىٰ هذه النعمة على يده، وقال: ﴿هَٰذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي فَإِذَا جَآءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُۥ دَكَّآءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا﴾.

فهذه الآيات الكريمات[١] صريحة أن يأجوج ومأجوج من الآدميين، كما ثبت بذلك الحديث الذي في الصحيحين، وسنذكره إن شاء الله، وتدل هذه الآيات على أنهم من جنس هؤلاء القوم الذين اشتكوا منهم الأذية، إلا أنهم تميزوا بالإفساد في الأرض، وأن ذا القرنين رحم هؤلاء الذين اشتكوا منهم الأذية، فبنىٰ ذلك الردم الذي ينفذون منه إليهم، وكان ما عن يمين هذا الريع ويساره جبال شاهقة، تتصل ببحارٍ مغرقة، كما هو ظاهر الآيات، وكما صرح بذلك ابن كثير في «البداية والنهاية»[٢] وغيره.

وهذا الردم الذي بناه ذو القرنين يسير جداً بالنسبة إلى السدود الطبيعية التي عن يمينه وشماله، فلما بناه، صاروا لا يستطيعون أن

---

(١) سورة الكهف: الآيات: ٩٣ ـ ٩٨.

(٢) انظر: البداية والنهاية: ٥٤٩/٢، وعبارة ابن كثير رحمه الله: (وكانوا لا يستطيعون الخروج إليهم إلا من بينهما، وبقية ذلك بحار مغرقة، وجبال شاهقة).

يظهروا على ذلك البنيان، ولا أن ينقبوه، وكذلك لا يستطيعون الصعود على سلاسل تلك الجبال الشاهقة، ولا النفوذ من وراء البحار.

فمكثوا على ذلك مدداً طويلة، وهم منحازون في ديارهم، وأماكنهم، لا سبيل لهم إلىٰ النفوذ من تلك الحواجز، والحوائل، لعدم الأسباب التي تمكنهم من ذلك.

ثم بعد ذلك بمدد، ترقت الصناعات، وقويت المخترعات، وتنوعت الأسباب التي مكنتهم من النفوذ من تلك الحواجز والحوائل. وكان مبادي ذلك في وقت النبي ﷺ، من حين قال في الحديث الثابت في الصحيحين: «ويل للعرب من شرٍ قد اقترب. فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه». وحلَّق الإبهام والسبابة. وسيأتي إن شاء الله هذا الحديث.

والنبي ﷺ يكثر من ضرب الأمثال التي فيها تقريب المعاني إلى الأذهان، فهم من ذلك الوقت متهيئون[1] للخروج، وحاصلٌ لهم، ومنهم بعض الأسباب التي تمكنهم، وذلك والله أعلم، حين سمعوا بالنبي ﷺ وأمته ودعوته، وأنهم شارعون في فتح البلدان. فعزموا على مقاومتهم، وعملوا الأسباب لذلك. فلم تزل إرادتهم تقوىٰ، وقوتهم تزداد، وشرهم يطغىٰ، حتىٰ ٱنفتحوا من كل مكان. فبرزوا من فوق رؤوس الجبال، ونفذوا فوق متون البحار، وصعدوا في جو السماء، فكان هذا مصداقاً لخبر الله ورسوله.

وقد يتوهم بعض الناس أنه لا بد عند خروجهم أن يشاهد الناس

---

(١) هكذا في الأصل، وقد عدلت عن كلمة أخرىٰ، وأثبتت في الهامش. ولا أدري هل التعديل من الشيخ أو من غيره. والذي في النسخة المتوسطة (متحركون).

الردم منهدماً، فإذا لم يشاهدوه، فهم إلى الآن خلفه، وهذا غلطٌ واضح من وجوه:

ـ **منها**: أن النبي ﷺ أخبر أن ابتداء انفتاحه قد ابتدأ في زمانه. وفحوىٰ ذلك الحديث يدل على أنه في ازدياد من وقتٍ إلى آخر، حتىٰ وصلوا إلىٰ هذه الحالة المشاهدة.

وعلى المؤمن أن يصدق الرسول في كل ما يخبر به، ولا يقع في قلبه أدنى ريب من صدقه. فخبر الرسول أصدق من خبر كل أحدٍ من الخلق. وقد أخبر بذلك.

ـ **ومنها**: أنه لا يلزم من انفتاح الردم المعين في السد أن يراه كل أحد حال انفتاحه، فقد يراه من يجاوره، ويخفىٰ على غيرهم، وقد يصل النقل إلى الناس، وقد لا يصل.

ـ **ومنها**: أن المقصود من خروجهم قد حصل. فليس في رؤية نفس الردم الذي بناه ذو القرنين كبير آية. بل الآية المقصودة خروجهم، فإذا رآهم الناس قد خرجوا على الناس من كل حدبٍ وصوب، ومكانٍ مرتفع ومنخفض، عرفوا أن السد قد اندك.

ـ **ومنها**: أن الله أخبر أنه لما بنىٰ ذو القرنين الردم، أنهم لم يستطيعوا أن يظهروه، أي: يعلوا عليه، ولا على السدود الطبيعية، وما ٱستطاعوا له نقباً، ومعلوم أن عدم قدرتهم على واحدٍ من الأمرين في ذلك الوقت، لعدم الأسباب التي توصلهم إلىٰ ظهوره أو نقبه. وأما الآن فلا يعجزون عن صعود أي جبل يكون، وأي سدٍ يحصل، ولا على نقبه، بل يقدرون على ما فوق ذلك.

فعلم بذلك أنهم ٱستطاعوا في هذه الأوقات على النفوذ والظهور الذي كانوا سابقاً عاجزين عنه. وهذا ظاهر.

ـ **ومنها**: أن السد عبارة عن سلاسل الجبال التي عن يمين تلك الثنية، وذلك الريع ويساره. والردم منه عبارة عن تلك الثنية التي سدها ذو القرنين. فالآن قد شاهد الناس خروجهم من وراء هذه الجبال والبحار. ألا ترىٰ سلاسل جبال آسيا وأوربا وغيرها قد خرجوا من ورائها، والبحر الأسود والأبيض، والبحار المحيطات من كل جانب قد عبروها، ونفذوا من ورائها، بعد ما كانوا منحازين في ديارهم، غير متمكنين من الخروج؟

فعلم من ذلك أن يأجوج ومأجوج هم هؤلاء الأمم؛ الروس والصين، وأمريكا، والإفرنج، ومن تبعهم[1]، يوضح هذا:

الدليل الثاني:

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُتِحَتۡ يَأۡجُوجُ وَمَأۡجُوجُ وَهُم مِّن كُلِّ حَدَبٖ يَنسِلُونَ ﴿٩٦﴾﴾[2] أي حتىٰ إذا ٱنفتحوا على الناس، فبرزوا بعدما كانوا منحازين في ديارهم بهذا الوصف الذي ذكر الله عنهم: ﴿وَهُم مِّن كُلِّ حَدَبٖ﴾ أي مكانٍ مرتفع، كالجبال وما فوقها. ﴿يَنسِلُونَ﴾ أي يسرعون. وهذا مطابق لما هم عليه؛ فإنهم في جميع أقطار الدنيا قد انفتحوا على الناس، وأتوهم من كل جانب. ولهذا أتىٰ بأداة التعميم، وهي قوله: ﴿مِّن كُلِّ حَدَبٖ﴾ فلم يبق جبل إلا صعدوه، ولا بحر عميق إلا عبروه، ولا صعب إلا سلكوه، وأبلغ من ذلك أنهم في جو الهواء ينسلون؛ أي يسرعون بالطائرات التي جابت مشارق الأرض ومغاربها، وجميع جهاتها. فإذا لم يصدق عليهم هذا الوصف، فمن تراه يصدق عليه؟! وإذا لم ينطبق عليهم هذا النعت فأخبرني بمن ينطبق عليه؟!

---

(١) لا يلزم أن يكونوا كل هؤء المذكورين، بل بعضهم. انظر مقدمة التحقيق.
(٢) سورة الأنبياء: الآية ٩٦.

وفي هذه الآية الكريمة برهانٌ ودليل باهر على الإخبار بحدوث هذه المخترعات التي وصلوا بها إلىٰ هذه الحال، لأن إخبار الله ورسوله بشيء إخبار به، وبما لا يتم ذلك إلا به، وذلك أنه لا يحصل تمكنهم من الإسراع والنسلان من كل حدبٍ إلا بالصنائع الراقية، والمخترعات المدهشة.

الدليل الثالث:

ما ثبت في الصحيحين عنه ﷺ أنه قال: «يقول الله لآدم، يا آدم، فيقول: لبيك وسعديك. فيقول: أخرج من ذريتك بعث النار. فيقول: يا رب وما بعث النار؟ قال: من كل ألفٍ تسعمائة وتسعة وتسعون في النار، وواحد في الجنة، فضج الناس حين حدثهم النبي ﷺ بهذا الحديث. قالوا: يا رسول الله، وأينا ذلك الرجل؟ فقال: أبشروا، فإنكم في أمتين، ما كانتا في شيء إلا كثرتاه؛ يأجوج ومأجوج». وفي لفظٍ: «وما أنتم في الناس إلا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود، أو كالشعرة السوداء في جلد الثور الأبيض»[١] الحديث.

فهذا الحديث صريحٌ في أنهم من ذرية آدم. وسيأتي كلام أهل السير والتاريخ أنهم من ذرية يافث بن نوح، وأن الترك طائفة منهم، وأنهم سموا تركاً لأنهم تركوا خلف ردم ذي القرنين، كما ستأتي الإشارة إليه[٢].

وهذا الحديث مطابقٌ لأحوال هذه الأمم الموجودين؛ الروس، والصين، واليابان، والفرنج، ومن وراءهم من أهل أمريكا، فإنه وصفهم بالكثرة العظيمة، وأن العرب، ومن جاورهم بالنسبة إليهم كالشعرة

---

(١) صحيح البخاري: (٣٣٤٨، ٤٧٤١، ٦٥٣٠، ٧٤٨٣)، صحيح مسلم (٢٢٢).
(٢) انظر: الدليل العاشر من هذه الرسالة ص٩٥.

الواحدة بالنسبة إلى شعر جلد الثور. ووصفهم بكثرة الكفر، وأنهم جمهور بعث النار، وذلك لكفرهم، وعدم إيمانهم بمحمد ﷺ، وقلة إيمانهم بسائر الأنبياء الإيمان الصحيح. فإنهم في أزمانٍ متطاولة لا يكاد يوجد فيهم إسلام. ثم بعد ذلك وجد فيهم إسلام قليل جداً بالنسبة إلى كثرتهم. فإذا لم يكونوا هذه الأمم فمن يكونون؟

وإذا أردت النسبة بين العرب ومن جاورهم من الأمم الإسلامية، وبين تلك الأمم، رأيت الأمر كما ذكر النبي ﷺ، والذي يعارض ويظن أنهم غير هؤلاء يدعي ويعتقد أنهم أممٌ أكثر من المذكورين بأضعافٍ مضاعفة، وإنهم إلىٰ الآن خلف السد لم يُطَّلع عليهم!

فَيَاللهِ! أين هؤلاء؟ وأين محلهم؟ وأين ديارهم الواسعة من الأرض، وقد اكتشفت جميع قارات الأرض، وما يتبعها من الجزائر؟ وسيأتي إن شاء الله بيان فساد هذا الغلط والظن[1].

واعلم أن الآيات الكريمة، والأحاديث الصحيحة، وكلام العلماء العارفين ظاهرة ظهوراً لا ريب فيه أن يأجوج ومأجوج من الآدميين، وأنهم ليسوا عالماً غيبياً، كالجن والملائكة، لا يشاهدهم الناس، بل هم ظاهرون، محسوسون، مشاهدون. فلا يمكن لأحدٍ أن يقول: قد يكونون موجودين، وقد حجب الله عنهم الأبصار. فلو قال أحدٌ هذا القول، عُرف أنه خلاف الأدلة الصحيحة، وخلاف الواقع. وهو قولٌ بلا علم. بل قول منافٍ لما علم من الآيات والأحاديث أنهم آدميون يشاهدون، ويفسدون في الأرض، ويجوبون مشارق الأرض ومغاربها، وغير ذلك من صفاتهم.

---

(١) انظر: الدليل السابع، والدليل الثامن من هذه الرسالة ص٩٠، ص٩١.

الدليل الرابع:

ما ثبت أيضاً في الصحيحين عنه ﷺ أنه قال ذات يوم: «ويل للعرب من شرٍ قد اقترب. فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه» وحلَّق بين الإبهام والتي تليها[١].

فهذا دليلٌ صريح صحيح أنه من ذلك اليوم الذي تكلم به النبي ﷺ قد وجد بعض الأسباب الداعية لخروجهم، وأنه لا يزال السبب يقوىٰ وقتاً بعد وقت، وسواء كان المعنىٰ أنه مثل ضربه النبي ﷺ يقصد به تقريب الحقيقة إلىٰ الأذهان، وأنهم قد ابتدؤوا في السعي إلى الخروج والاندفاع في الأرض، أو أن ردم يأجوج ومأجوج انفتح منه ذلك الوقت هذا المقدار، وأنه لا يزال في زيادة حتى زال وٱندك[٢].

وإذا قال قائل؛ لِمَ لَمْ يشاهد الناس اندكاكه؟ فقد مضىٰ الجواب عن هذا الإشكال[٣]. ويقال أيضاً: إذا كان من زمان النبي ﷺ، وقد ٱنفتح منه هذا المقدار، ولولا كلام النبي ﷺ لم يدر المسلمون عن

---

(١) صحيح البخاري (٣٣٤٧، ٧١٣٦)، صحيح مسلم (٢٨٨٠).

(٢) وقد جمع ابن كثير، رحمه الله، بين الحديث السابق، وقوله تعالى: ﴿فَمَا ٱسْطَـٰعُوٓاْ أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا ٱسْتَطَـٰعُواْ لَهُۥ نَقْبًا ۝٩٧﴾ [الكهف: ٩٧] بقوله: (أما على قول من ذهب إلىٰ أن هذا إشارة إلىٰ فتح أبواب الشر والفتن، وأن هذا ٱستعارة محضة، وضرب مثل، فلا إشكال. وأما على قول من جعل ذلك إخباراً عن أمرٍ محسوس، كما هو الظاهر المتبادر، فلا إشكال أيضاً، لأن قوله: ﴿فَمَا ٱسْطَـٰعُوٓاْ أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا ٱسْتَطَـٰعُواْ لَهُۥ نَقْبًا ۝٩٧﴾ أي في ذلك الزمان، لأن هذه صيغة خبر ماضٍ، فلا ينفي وقوعه فيما يُستَقبَل، بإذن الله لهم في ذلك قدراً، وتسليطهم عليه بالتدريج قليلاً قليلاً، حتى يتم الأجل، وينقضي الأمد المقدور، فيخرجون، كما قال الله: ﴿وَهُم مِّن كُلِّ حَدَبٍ يَنسِلُونَ﴾) البداية والنهاية ٢/٥٥٨.

(٣) راجع ما جاء في الدليل الأول من هذه الرسالة، ص٧٧، ٧٨.

انفتاحه، مع قوله: «ويل للعرب من شر قد اقترب»، ثم إخباره بمقدار ما ٱنفتح منه، فيه دليل ظاهر أنه انفتح بعضه، وأنه عن قريب ينفتح جميعه، ويخرجون على الناس. وأيضاً ففي الحديث هذا وصفٌ ظهر ظهوراً جلياً، لا يشك فيه من عرف الواقع. فإن النبي ﷺ توعد العرب بالشر القريب الذي يقع بهم من يأجوج ومأجوج، فمن عرف حالة العرب والإسلام، وكيف توسع الفتح الإسلامي في المشارق والمغارب، وكيف حصل للعرب من العز بالإسلام وانتشاره ما لا يعرف لغيرهم، ثم كيف تداعت عليهم الأمم كما تداعت الأكلة على الصحفة، كما أخبر به الصادق المصدوق[1]، ثم كيف تقلص الإسلام، وزال عز العرب عن تلك الممالك الإسلامية، وكيف وقعت بهم تلك الدواهي العظام، والشرور الجسام، شيئاً فشيئاً، حتى وقعت داهية التتر[2] العظيمة، الذين

---

(١) يشير إلىٰ حديث ثوبان رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك أن تداعىٰ عليكم الأمم من كل أفق، كما تداعىٰ الأكلة على قصعتها» قال: قلنا يا رسول الله! أمن قلةٍ بنا يومئذٍ؟ قال: أنتم يومئذٍ كثير. ولكن تكونون غثاءً كغثاء السيل، ينتزع المهابة من قلوب عدوكم، ويجعل في قلوبكم الوهن». قال: قلنا: وما الوهن؟ قال: «حب الحياة، وكراهية الموت») رواه أحمد، واللفظ له، المسند: (٥/٢٧٨) رقم (٢٢٤٩٨) وأبو داود، وفي الملاحم، رقم (٤٢٩٧). وصححه الألباني في صحيح أبي داود، حديث (٣٦١٠، ٤٢٩٧)، وفي سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم (٩٥٦).

(٢) وهي من أعظم الفتن التي حاقت بالمسلمين، حتىٰ أن ابن الأثير (٥٥٥ ـ ٦٢٠) رحمه الله، قال في تاريخه: (لقد بقيت عدة سنين معرضاً عن ذكر هذه الحادثة استعظاماً لها، كارهاً لذكرها. فأنا أقدم إليه رجلاً، وأؤخر أخرىٰ. فمن الذي يسهل عليه أن يكتب نعي الإسلام والمسلمين؟! ومن الذي يهون عليه ذكر ذلك؟! فيا ليت أمي لم تلدني، ويا ليتني مت قبل حدوثها وكنت نسياً منسياً... فلو قال قائل: إن العالم مذ خلق الله سبحانه وتعالىٰ آدم، وإلى الآن لم يُبتَلوا بمثلها، لكان صادقاً، فإن التواريخ لم تتضمن ما يقاربها، =

هم من عنصر يأجوج ومأجوج، ومن نفس ديارهم، كما ذكره أهل السير، ومنهم ابن كثير[1] رحمه الله.

ولم تزل الشرور تتوالىٰ على المسلمين عموماً، وعلى العرب خصوصاً من هذه الأمم حتى وصلت إلىٰ هذه الحالة الموجودة اليوم، التي يرثىٰ لها. ونرجوا الله أن يلطف ببقية المسلمين والعرب، وأن يدفع عنهم من الشرور ما لا يدفعه غيره. فهذه الشرور التي أشرنا لها، وهي

= ولا ما يدانيها... ولعل الخلق لا يرون مثل هذه الحادثة إلىٰ أن ينقرض العالم، وتفنىٰ الدنيا، إلا يأجوج ومأجوج)، الكامل في التاريخ ١٠/ ٣٣٣ حوادث سنة ٦١٧هـ.

هذا وهو، رحمه الله، لم يعش حتى يشهد بقية فتنتهم، وسقوط بغداد، عاصمة الخلافة الإسلامية، وما جرىٰ من الحوادث العظام، كما بسط ذلك ابن كثير، رحمه الله، في البداية والنهاية: ١٧/ ٣٥٦ ـ ٣٦٤، حوادث سنة ٦٥٦هـ.

وقد ابتدأت هذه الفتنة عام ٦١٧هـ من أطراف الصين، وٱنتهت، أو كادت، عام ٦٥٨هـ في عين جالوت، في الشام.

(١) قال ابن كثير، رحمه الله، في تاريخه: (فيأجوج ومأجوج طائفة من الترك، وهم مغل المغول. وهم أشد بأساً، وأكثر فساداً من هؤلاء، ونسبتهم إليهم كنسبة هؤلاء إلىٰ غيرهم. وقد قيل: إن الترك، إنما سموا بذلك، حين بنىٰ ذو القرنين السد، وألجأ يأجوج ومأجوج إلى ما وراءه، فبقيت منهم طائفة لم يكن عندهم كفسادهم، فتركوا من ورائه. فلهذا قيل لهم. الترك) البداية والنهاية ٢/ ٥٥٣.

وقال في التفسير: (إنما سمّوا هؤلاء تركاً، لأنهم تركوا من وراء السد، من هذه الجهة، وإلا فهم أقرباء أولئك). يريد يأجوج ومأجوج. تفسير القرآن العظيم ٥/ ١٩٥.

وقال في كتاب الفتن والملاحم، الملحق بالتاريخ: (وهم كالناس، يشبهونهم، كأبناء جنسهم من الترك الغُتْم، المغول، المخرزمة عيونهم، الذلف أنوفهم، الصهب شعورهم، على أشكالهم وألوانهم) البداية والنهاية: ١٩/ ٢٣٩.

معروفة هي وأضعافها وأضعاف أضعافها، من أين أصابت المسلمين عامة، والعرب منهم خاصة، إلا ممن أخبر الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوىٰ بوقوعها منهم، وهم يأجوج ومأجوج. ولهذا كان بعض العلماء المتأخرين العارفين بأحوال الأمم، كالأمير شكيب أرسلان، وغيره، يرون أن يأجوج ومأجوج هم دول السوفييت، أو بعضهم، ولا ريب أنهم منهم، بل هم مبتدأهم، وابن كثير في تاريخه جزم بأنهم «منغوليا» الذين تفرعت عنهم التتر، والصين، واليابان، والروس، وغيرهم، من الأوربيين، كما ذكر ذلك المعتنون بالأنساب. ومن وراءهم من الأمم، كأمريكا، حكمهم حكمهم.

فهذه الأوصاف المتنوعة التي وصفوا بها بالكتاب والسنة، لا يشك من فهمها تماماً، وفهم الواقع، أنها تنطبق على هؤلاء الأمم، وأما ما يوجد من الآثار الدالة على طولهم المفرط، وقصرهم المفرط، وصفاتهم المخالفة لصفات الآدميين، فكلها كذب[1]، مخالفة للنصوص الصحيحة، وللواقع، لا يحل اعتقادها، والاعتماد عليها، فضلاً عن تقديمها على دلالة النصوص الصحيحة، فهي، وإن ذكرها بعض الناس، فقد أولع كثير من المصنفين بذكر أحاديث وآثار لا زمام لها ولا خطام، ومجرد ما يراها البصير يعرف مخالفتها لما دلت عليه النصوص الصحيحة.

فإن قلت: فقد ورد في صحيح مسلم، في حديث النواس بن

---

(١) قال ابن كثير رحمه الله: (ومن زعم أن يأجوج ومأجوج خلقوا من نطفة آدم حين احتلم، فاْختلط بتراب، فخلقوا من ذلك، وأنهم ليسوا من حواء... وهكذا من زعم أنهم على أشكالٍ مختلفة، وأطوال متباينة جداً، فمنهم من هو كالنخلة السحوق، ومنهم من هو غاية في القصر، ومنهم من يفترش أذناً من أذنيه، ويتغطى بالأخرىٰ، فكل هذه أقوال بلا دليل، ورجم بالغيب بغير برهان. والصحيح أنهم من بني آدم، وعلى أشكالهم وصفاتهم). البداية والنهاية ٢/٥٥٣ ـ ٥٥٤.

سمعان الطويل أن يأجوج ومأجوج، حين يقتل عيسى بن مريم الدجال، فيقول الله له: قد أخرجت عباداً لي، لا يدان لأحدٍ بقتالهم[١]، فحرز[٢] عبادي في الطور، وأنهم يخرجون فيشرب أوائلهم بحيرة طبرية، ويمر عليها آخرهم، فيقول قد كان هاهنا ماء، وأنهم يرمون بنُشَّابهم[٣] إلىٰ السماء فتعود عليهم مخضوبة دماً، فيقولون: قد قهرنا أهل الأرض، وعلونا أهل السماء[٤].

فالجواب عن هذا من وجوه:

الأول: أن هذا الحديث على فرض مخالفته ومناقضته لما دلت عليه تلك النصوص، فإنه لا يقاومها، ولا يقدم ما يظهر من دلالته على دلالتها. هذا على وجه التنزل، وإلا فليس ولله الحمد بينها مخالفة.

الوجه الثاني: أن دلالة تلك النصوص على صفاتهم المذكورة المشاهدة عياناً، دلالة يقينية، لا يمكن أن يرد ما يخالفها ويناقضها.

الثالث: إن إخباره بخروجهم بعد قتل عيسى للدجال، وقتل المسلمين لليهود، لا يدل على أنهم لم يخرجوا قبل ذلك. بل هذا خروج من محلٍ إلىٰ محل، فإن يأجوج ومأجوج يأتون حنقين، متغيظين، على عيسىٰ ومن معه من المؤمنين، يريدون الإيقاع بهم، فيكبتهم الله، ويقمعهم، ويلقي عليهم الموت الذريع. ومما يدل على أن البعث والإخراج لا يراد به ابتداء الخروج والبعث، بل يراد به البعث والخروج من محلٍ إلى محلٍ آخر، آيات متعددة، مثل قوله: ﴿هُوَ ٱلَّذِىٓ أَخْرَجَ ٱلَّذِينَ

---

(١) أي لا قدرة ولا طاقة. كأن يديه معدومتان لعجزه عن دفعه.

(٢) أي ضمهم، واجعله لهم حرزاً. والحرز: الموضع الحصين.

(٣) سهامهم.

(٤) قطعة من حديثٍ طويل، رواه مسلم في صحيحه. رقم (٢٩٣٧).

كَفَرُوا۟ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَـٰبِ مِن دِيَـٰرِهِمْ لِأَوَّلِ ٱلْحَشْرِ ۚ مَا ظَنَنتُمْ أَن يَخْرُجُوا۟﴾[1]، فهذا خروج من محلٍ إلى محل. وكذلك قوله: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۝٣٥﴾[2]، ﴿فَأَخْرَجْنَـٰهُم مِّن جَنَّـٰتٍ وَعُيُونٍ ۝٥٧﴾[3] الآيات. إلىٰ غير ذلك من الآيات الدالات على أن المراد: الخروج، والإخراج من محلٍ إلىٰ آخر، ليس المراد به الإخراج الابتدائي.

ومثل ذلك، البعث، كقوله تعالى: ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَآ أُو۟لِى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا۟ خِلَـٰلَ ٱلدِّيَارِ ۚ﴾[4]، وهذا بعث لهم من البلاد الجزرية إلىٰ البلاد الشامية[5]، نظير ما في بعض ألفاظ حديث النواس: «بعثت عبادا لي، لا يدان لأحد بقتالهم»، من غير فرق. ﴿فَبَعَثَ ٱللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِى ٱلْأَرْضِ﴾[6]، ليس المراد ببعثه إنشاء خلقه، وإنما المراد به: فأرسل الله غراباً يبحث في الأرض. ﴿ٱبْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُّقَـٰتِلْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ۖ﴾[7] ومعناه: عيِّن لنا ملكاً، وهذا ظاهر بيِّن ولله الحمد.

الوجه الرابع: أن النبي ﷺ كثيراً ما يمثل للناس بما كانوا يعرفون، خصوصاً في الأمور التي لم يشاهد المسلمون لها مثيلاً، ولا نظيراً، في ذلك الوقت. فإخباره ﷺ برميهم بنشابهم إلى السماء إلى آخره، يدل على قوتهم وقهرهم لأهل الأرض بسلاحهم ومخترعاتهم. وكأنَّ في هذا

---

(١) سورة الحشر: الآية ٢.

(٢) سورة الذاريات: الآية ٣٥.

(٣) سورة الشعراء: الآية ٥٧.

(٤) سورة الإسراء: الآية ٥.

(٥) أي من الجزيرة، ما بين النهرين، من أرض العراق، وهو بعث بختنصر أو سنحاريب إلىٰ بني إسرائيل في الشام وبيت المقدس.

(٦) سورة المائدة: الآية ٣١.

(٧) سورة البقرة: الآية ٢٤٦.

إشارة إلى طيرانهم في الأفق[١]، وإلا فمن المعلوم أن سلاح النشّاب ونحوه من السلاح الأول الضعيف قد نسخ من زمان، وأن الأسلحة لا تزال في رقي وازدياد، ولا يرجىٰ في وقتٍ من الأوقات أن يعود الناس إلى سلاح النشاب ونحوه[٢]، بل الذي يدل عليه الاستقراء والتتبع للأحوال أن السلاح يترقىٰ ترقياً فاحشاً، ينسي هذا السلاح الموجود، حتىٰ يكون مادة هلاك الخلق وتدميرهم، ويقع ما أخبر به النبي ﷺ من فناء الرجال بالقتل، حتى يكون قيِّم خمسين امرأة رجل واحد[٣].

والرسول ﷺ لا يخبر بما تحيله العقول، بل كلامه فيه الشفاء، والعصمة، والنور، والبرهان، والحق، واليقين. وأما ما فيه من ذكر ماء البحيرة، وأنهم يشربونه، فإما أن ذلك إشارة وتنبيه على كثرتهم العظيمة التي هم في الحقيقة عليها، وإما إن ماء البحيرة سيستخرجونه بالآلات إلىٰ عمارة حروثهم، وزروعهم، حتى ينشفوها. وهذا شرب حقيقي. ويدل على هذا أن ماء البحيرة، لو ٱجتمع جميع من على وجه الأرض من الآدميين والحيوانات، فشربوا منها بأفواههم لم ينشفوها. والنبي ﷺ ينزه أن يتكلم بخلاف الواقع. فتعين أحد التأويلين[٤]، إن كان حديث

(١) في هذا تأويل ظاهر، ورسول الله ﷺ أعلم بما قال، كيف وقد حقق ذلك بقوله: «فتعود عليهم مخضوبة دماً». وقد كان يسع النبي ﷺ أن يعبر بما يحتمل المعنىٰ الذي ذكر الشيخ، كأن يقول: «بسلاحهم»، فضلاً عن أن يحقق ذلك بوصف يتعلق بالنشاب، فالمتعين حمل النص على ظاهره.

(٢) لا يمتنع أن يفضي الأمر إلى تدمير الأسلحة الحديثة الفتاكة، وأن يعود الناس في آخر الزمان إلى استعمال الأسلحة البدائية، ولهذا النص نظائر كثيرة في أحاديث الملاحم، آخر الزمان.

(٣) صحيح البخاري رقم (٨١)، جامع الترمذي رقم (٢٢٠٥).

(٤) بل المتعين ما أخبر به المعصوم ﷺ، دون حاجة إلى تأويل، حيث قال: «فيمر أوائلهم على بحيرة طبرية، فيشربون ما فيها، ويمر آخرهم فيقولون: لقد=

النواس بن سمعان محفوظاً[1]، جمعاً بين النصوص، ويدل على التأويل الأخير أن الصهيونيين الذين أكثرهم من عنصر الفرنج، الذين أتوا من البلاد الخارجية، لا زالوا يستخرجون ماء البحيرة بالمكائن وغيرها، ولا زالوا مُجِدِّين على هذا الأمر[2]. ولا بد أن يقع جميع ما أخبر الله به ورسوله.

الدليل الخامس:

ما تواترت به الأخبار من أصناف العلماء؛ من المفسرين، والمؤرخين، وأهل السير والأنساب، من المتقدمين، والمتأخرين، واتفاق محققيهم أن يأجوج ومأجوج في شمالي آسيا، وأنهم جيران الأتراك، وأن الأتراك قيل لهم: ترك، لأن ذا القرنين لما ردم على يأجوج ومأجوج، وترك منهم هذه الطائفة، فقيل لهم: الترك، لأنهم تركوا خلف السد. فالترك منهم، والباقون جيرانهم المتصلون بهم في

= كان بهذه مرةً ماء» رواه مسلم رقم (٢٩٣٧). فكونه إشارة وتنبيه على كثرتهم العظيمة لا يمنع من إرادة الظاهر، وأما التأويل الثاني فبعيد جداً، وليس في الإخبار به مزية. فإنه لم يزل الناس يستخرجون المياه من البحيرات والغدران بالوسائل القديمة والحديثة. وربما تنضب أحياناً. ومع ما ذهب إليه الشيخ، رحمه الله، في التأويل الثاني، فإن بحيرة طبرية لم تنشف حتى الآن. وسياق الحديث النبوي يدل على أن الطائفة الأولىٰ من يأجوج ومأجوج شربت ماء البحرية شرباً حقيقياً، لا أنها حرثت، وزرعت، وسقت.

(١) هو بحمد الله محفوظ، لا مخالف له، رواه الإمام مسلم في صحيحه، برقم (٢٩٣٧).

(٢) الصهيونيون، وإن كان كثير منهم قدم من بلاد الإفرنج، إلا إنهم يهود من نسل سام بن نوح، وليسوا من يأجوج ومأجوج نسل يافث، الذين جاء الخبر بشربهم بحيرة طبرية. فما يقع من استخراج مائها بالآلات والمكائن من الصهيونيين وغيرهم ليس هو تحقيق خبر النبي ﷺ في يأجوج ومأجوج.

بلاد تركستان. وقد ذكر ذلك غير واحدٍ من المؤرخين والمفسرين، حتى كاد أن يكون اتفاقاً منهم على هذا.

ومن وراءهم من الأمم تبع لهم، وفرع عنهم. وأيضاً، فإنهم ذكروا أن أولاد نوح الذين انسلوا، ثلاثة: سام، وهو أبو العرب ومن جاورهم، وحام، وهو أبو السودان والبربر، وجميع أهل أفريقية، ويافث، وهو أبو الصقالية، والترك، ويأجوج ومأجوج، والتتر، ومن تفرع عنهم من أهل الصين، واليابان، وبلاد الإفرنج، ونحوها. وكلام المفسرين، وأهل الأنساب في هذا الموضع، وفي هذا المعنى كثير جداً، لا يمكن نقله في هذه الرسالة المختصرة[1].

والمنصف إذا عرف الواقع، وأين ديار الترك، ومَنْ جيرانهم، عرف أن كلام هؤلاء العلماء صريحٌ أنهم هؤلاء الأمم الذين ذكرنا، وليكن على بالك أن يأجوج ومأجوج ليسوا عالماً غيبياً، وإنما هم آدميون، بارزون، محسوسون، كما دلت على ذلك أنواع الأدلة.

الدليل السادس:

أن الشارع لا يخبر بأمرٍ تحيله العقول، ويكذبه الحس والواقع. بل أخباره كلها لا يعارضها حس ولا عقل صحيح، ولا غيرها من الأمور العلمية، ومن زعم أن يأجوج ومأجوج غير هؤلاء الأمم الذين

---

(١) انظر على سبيل المثال: تاريخ الأمم والملوك، لأبي جعفر، محمد بن جرير الطبري. ١/ ١٢٤ ـ ١٣٢. وقد روى في ذلك أحاديث مرفوعة، وآثاراً عن السلف، ومسلمة أهل الكتاب، ومنه قوله عن وهب بن منبه: (.. وإن يافث أبو الترك، وأبو يأجوج ومأجوج، وهم بنو عم الترك) وقال أيضاً: (ومن ولد موعج: يأجوج ومأجوج وهم في شرقي أرض الترك والخزر).
وانظر كلام المفسرين على قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُۥ هُمُ ٱلْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾﴾ [الصافات: ٧٧].

ذكرنا، فإن قوله يتضمن المحال، لأن هذا القائل يدعي، ويعتقد، أنهم أمم عظيمة من بني آدم، وأنهم أكثر من هؤلاء الأمم الذين يعرفون الآن على وجه الأرض كلها بأضعافٍ مضاعفة، وهذا قول محال ينزه الشارع من أن ينسب إليه هذا القول، لأنه يطرِّق[1] الكافرين والمعاندين إلىٰ القدح في الشارع، ويقولون: كيف يخبر عن أمم على وجه الأرض، أكثر من الموجودين في القارات الست وتوابعها؟! فأين هم؟! وأين ديارهم؟! والأرض كلها مكشوفة، وقد اكتشفها الناس قطراً قطراً. ولم يبق محلٌ من الأرض إلا وصل إليه علم الناس، إلا جهة قليلة جداً تحت مدار القطبين[2]، وقد غمرتها الثلوج، لا يمكن أن يعيش فيها آدمي، ولا حيوان، ولا نبات، لشدة بردها، وعدم وصول الشمس إليها، وهي رقعة صغيرة جداً بالنسبة إلىٰ الأرض المكتشفة، فمجرد تصور العارف لهذا القول يكفي في رده. يوضح هذا توضيحاً تاماً:

الدليل السابع:

أن قارات الدنيا كلها، القديمة والحديثة، ست قارات:

- آسِيا[3]: من البحر الأحمر والأبيض غرباً، إلىٰ أقصى بلاد سيبيريا من بلاد الروس شمالاً، وإلىٰ البحر الهادي شرقاً، إلى البحر الأسود وأكرانيا مما يلي أوربا غرباً.
- **الثانية**: أفريقيا: وشرقيها البحر الأحمر إلىٰ المحيط الأطلسي غرباً.

---

(١) قال ابن منظور: (تطرّق إلى الأمر: ابتغىٰ إليه طريقاً) لسان العرب ٨/ ١٥٥.

(٢) ربما كان ذلك في زمن المؤلف، رحمه الله، أما الآن فلم يبق موضع إلا وصلته الكشوف، وتم تصويره عن طريق الأقمار الصناعية.

(٣) علَّق الشيخ فوق كلمة آسيا رقم (١) ورمزاً يشير إلى التسلسل (سـ) فربما وقع له انتقال ذهني، فعدل عن الأرقام إلىٰ الألفاظ: الثانية... الثالثة...

ومن البحر الأبيض شمالاً، إلىٰ المحيط الأطلسي، المتصل بالمحيط الهندي جنوباً.

- **الثالثة**: قارة أوربا: التي يحدها البحر الأبيض جنوباً، إلىٰ البحر الشمالي، ثم الأطلسي شمالاً وغرباً. ومن بلاد الأندلس غرباً إلىٰ بلاد أكرانيا السوفيتية شرقاً.
- **الرابعة**: أستراليا: وهي قارة واقعة في الشرق الجنوبي، في وسط المحيط الهادي.
- **الخامسة**: أمريكا الجنوبية: وهي الواقعة من خليج بنما، من المحيط الأطلسي شمالاً، وتنتهي إلىٰ البحر الهادي جنوباً.
- **السادسة**: أمريكا الشمالية: تتصل من غرب بالبحر الأطلسي، والبحر الشمالي. ومن شرق تتصل بالمحيط الهادي.

فهذه قارات الأرض كلها، بٱتفاق العارفين بها. ويتبعها جزر صغيرة وكبيرة ملحقة بهذه القارات. وهذه القارات قد عرفها الناس كلها معرفة تامة، وعرفوا أجناس أهلها، وأصنافهم، وتغلغل علمهم إلىٰ معرفة إحصائياتهم، وتيقنوا يقيناً لا شك فيه أن المذكورين في هؤلاء القارات الست هم أهل الأرض، وأنه لا يوجد على وجه الأرض سواهم. فمتىٰ أخبرنا مخبر أن في الأرض غير هؤلاء المذكورين من بني آدم، أكثر من المذكورين من بني آدم، أكثر من المذكورين بأضعاف مضاعفة، علمنا غلطه الفاحش، وأنه خلاف الواقع المقطوع به. يوضح هذا ويزيده بياناً.

الدليل الثامن:

وهو أنه قد ثبتت كروية الأرض ثبوتاً لا ٱمتراء فيه، وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية، وابن القيم، وابن كثير، وغيرهم هذا، وذكر شيخ

الإسلام أن دلالة الكتاب والسنة على هذا القول ظاهرة[1]. كما أنه قد ٱتفق عليه أهل المعرفة، وقد كان في الزمان الماضي يوجد من يعارض في كروية الأرض من أهل العلم قبل اكتشافها، ويظن أن كرويتها تنافي سطحيتها. وهذا غلط. فإن الجسم العظيم المسطح قد يكون مكوراً مستديراً. قال تعالى: ﴿وَإِلَى ٱلْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝٢٠﴾[2] أي: مدت، ومهدت، ووسعت لجميع منافع الآدميين. وقال تعالىٰ: ﴿يُكَوِّرُ ٱلَّيْلَ عَلَى ٱلنَّهَارِ وَيُكَوِّرُ ٱلنَّهَارَ عَلَى ٱلَّيْلِ﴾[3]. والتكوير هو الاستدارة، كٱستدارة العمامة على الرأس. وقال تعالى: ﴿كُلٌّ فِى فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾[4].

ثم إن الواقع المعروف معرفةً لا شك فيها يوافق هذا. وبعد ظهور المخترعات، والمقربات، وقرب المواصلات، صارت كروية الأرض معروفة لكل أحد له معرفة بالأرض. وقد يتمكن الإنسان في كل وقتٍ أن يعرف أوقات جهات الأرض، ويعرف أن ليل بعض الجهات نهار لجهات أخرىٰ، وبالعكس، وأن الشمس لا تزال تجري في فلكها، إذا طلعت على جانبٍ من الأرض، غربت عن الجانب الآخر. فمثلاً: إذا زالت الشمس في جزيرة العرب، تكون قد غربت عن أقاصي الصين، وبلاد اليابان. وإذا غربت الشمس في جزيرة العرب، تكون قد ابتدأ شروقها في بلاد أمريكا. ثم إذا زالت الشمس في أمريكا، طلعت على بلاد اليابان والصين. وهلم جرا.

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (اعلم أن «الأرض» قد ٱتفقوا على أنها كروية الشكل... وليس تحت وجه الأرض إلا وسطها، ونهاية التحت المركز، فلا يكون لنا جهة بيّنة إلا جهتان: العلو، والسفل، وإنما تختلف الجهات بٱختلاف الإنسان... والأفلاك مستديرة بالكتاب والسنة والإجماع). مجموع الفتاوى ٥/ ١٥٠.

(٢) سورة الغاشية: الآية ٢٠.

(٣) سورة الزمر: الآية ٥.

(٤) سورة يس: الآية ٤٠.

وكذلك من عبر مغرباً من البحر الغربي الشمالي[١] ينفذ على أمريكا، ثم منها إلىٰ المحيط الهادي، ثم من المحيط الهادي على اليابان، ثم الصين، ثم يرجع إلى موضعه، وهكذا في كل مكان.

ومعلومٌ أنه إذا كانت الأرض كروية، كانت محصورة تحيط بها معارف الناس، فدعوى المدعي أن هنا أمماً أكثر من المذكورين المعروفين، وهم على وجه الأرض، دعوىٰ مخالفة للدليل القاطع، وما كان كذلك فهو معروف الغلط.

وٱعلم أنه ليس مع من عارض ما ذكرنا شيئاً من الأدلة، إلا ما ذكرنا في حديث النواس بن سمعان. وقد ذكرنا وجهه[٢]. وكذلك يظنون أن الأسماء تبقىٰ على الدوام. فلما رأوا أن هذه الأمم لها أسماء مخصوصة، كالروس، واليابان، ونحوهم، ظنوا أنهم غير يأجوج ومأجوج. وهذا غلط واضح. فكم تنقلت وتغيرت الأسماء؛ أسماء الجهات، والحكومات والعناصر، وكم تغيرت من ٱسم إلى ٱسم آخر، وكم اندمجت أمم بأمم. وقد ذكر المعتنون بأنساب الترك[٣] الطورانيين،

---

(١) هو المعروف بـ«المحيط الأطلسي» أو «الأطلنطي».

(٢) تقدم في ص٨٥ ـ ٨٨.

(٣) (الترك: اصطلاح يطلق في معناه الواسع على الشعوب التي تتكلم اللغة التركية في تركيا، وروسيا السوفيتية، وتركستان الصينية، وشرقي إيران. . . وأكبر الظن أن الترك الأصليين عاشوا أولاً في جنوب سيبريا، وفي تركستان، وتوسعوا جنوباً وغرباً، وأقاموا امبراطوريات عدة في آسيا، كامبراطوريتي الأتراك السلاجقة، والأتراك العثمانيين).

الموسوعة العربية الميسرة. مادة (الترك) ص٥٠٥.

وقال الأمير شكيب أرسلان في تعليقاته على مقدمة ابن خلدون، وحاضر العالم الإسلامي: (إن الترك هم من أكبر وأشهر الأمم الآسيوية، وإنهم معدودون من الشعوب الطورانية، وهم متشابهون في الخلقة مع الصين والتبت=

الذين هم من نسل يأجوج ومأجوج، وأن هذه الأمة لا تزال تندفع شرقاً وغرباً. ومعلوم أن الأسماء تتنقل بتغير تنقلاتها، والعبرة إنما هي بالأوصاف التي ذكرت في الكتاب والسنة. وقد بينا فيما سبق انطباق أوصافهم على هذه الأمم، مع أن الاسم اليوم موجود، فإن ٱسم بلاد يأجوج ومأجوج الأصلية، وهو بلاد منغوليا، وشرقي تركستان، لا زال معروفاً. وتلك القبائل لا يزال يقال لهم يأجوج ومأجوج، وهم الآن تبع لحكومة الروس.

الدليل التاسع:

وهو الجامع لكل ما تقدم. وهو أن دلالة الكتاب والسنة الصحيحة، والأوصاف المذكورة فيهما ليأجوج ومأجوج لا تصدق إلا على من ذكرنا من الأمم. وكذلك الأمور الواقعة المقطوع بها حساً، وعلماً، كما تقدمت الإشارة إليها وتقريرها. إذا جمعت ذلك كله، علمت علماً يقينياً، لا شك فيه ولا ريب، أنها واقعة على تلك الأمم، وأنهم المرادون بها، وأنها من براهين رسالة محمد ﷺ. وعلمت أيضاً بما تقدم أنه لا يوجد غير المذكورين من بني آدم على وجه الأرض.

= واليابان، ولا عبرة بما تجده من سحناء أتراك الأستانة والأناضول، فإن هؤلاء قد تولدوا وتناسلوا في غربي آسية، من قرون متطاولة، واختلطوا بالأمم الأخرى كالقوقازيين، والمكدونيين، والأرناؤوط، والروم، والبلغار والأكراد، والعرب، وبقايا أهالي الأناضول القدماء. وتولدت منهم أمة لا تشبه المغول ولا الصين.

ولكن الترك الأناضوليين، الذين لم يختلطوا بهذه الأمم الغربية، يشبهون كثيراً أتراك بخارىٰ وخيوة، وكاشغر، وهم ذوو ملامح ظاهرة الشبه مع أهل الصين والتبت والمغول).

تعليقات الأمير شكيب أرسلان على مقدمة ابن خلدون، ملحق ١/٨٨، وحاضر العالم الإسلامي ٤/١٧٣.

وأن من قال أنهم غيرهم، لم يقله عن علمٍ وبرهان، وإنما هو قول بلا علم، بل مخالف للعلم.

الدليل العاشر:

أن لفظ «يأجوج ومأجوج» وٱشتقاقه من الأجيج والسرعة[1]، ووصف الشارع لهم بذلك يدل على ما ذكرنا. ولهذا كان الأولىٰ أن يكون ٱسم جنس[2]، وإن كان طائفة من أهل العلم يرون أنهم طائفة مخصوصة من دول السوفييت، وهم المعروفون الآن بهذا الاسم. فكونه اسم جنس يشملهم، ويشمل من وراءهم، أولىٰ لوجهين:

أحدهما: أن الأوصاف المذكورة في الكتاب السنة تنطبق كل الانطباق على تلك الأمم المذكورة جميعهم، مثل قوله: «من كل حدبٍ ينسلون». والشر الذي وصل إلى المسلمين منهم عامة، وإلىٰ العرب خاصة، ووصف كثرتهم، وكثرة كفرهم، وأنهم أكثر بعث النار، وغيرها مما هو صريح فيهم.

---

(١) ذكر ابن منظور رحمه الله في معاني الأجيج: (وأجّ يؤج أجّاً: أسرع... الأجُّ، الإسراع والهرولة... يأجوج ومأجوج، وهما اسمان أعجميان، واشتقاق مثلهما من كلام العرب يخرج من: أَجَّتِ النار، ومن الماء الأجاج، وهو الشديد الملوحة المُحرِق من ملوحته.. وهذا لو كان الاسمان عربيين لكان هذا ٱشتقاقهما، فأما الأعجمية فلا تشتق من العربية: لسان العرب ١/ ٧٧.

(٢) قال الجرجاني: (اسم الجنس: ما وضع لأن يقع على شيءٍ، وعلى ما أشبهه، كالرجل، فإنه موضوع لكل فردٍ خارجي على سبيل البدل، من غير اعتبار تعينه، والفرق بين الجنس واسم الجنس: أن الجنس يطلق على القليل والكثير، كالماء، فإنه يطلق على القطرة والبحر. واسم الجنس لا يطلق على الكثير، بل يطلق على واحد على سبيل البدل، كرجل، فعلىٰ هذا كان كل جنس اسم جنس، بخلاف العكس). التعريفات ٤١.

الثاني: إن إخبار النبي ﷺ عن بعث النار، وأنه من كل ألفٍ تسعمائة وتسعة وتسعون في النار، وواحد في الجنة، وأن جمهور هذا العدد من يأجوج ومأجوج، لا يتصور أن يكون إلا اسم جنس. ولما كان الإشكال في هذه المسألة قد وقع لكثير من الناس، لم يتضح لهم الأمر فيها، مع أن من نظر إلىٰ أدلتها الشرعية والعقلية لم يَرْتَب، أحببت أن أورد من كلام أهل العصر المعتبرين، والذين لهم المعرفة التامة في هذه الأمور، ما يدل على ما ذكر:

فقد ذكر الأمير «شكيب أرسلان»[(١)]، رحمه الله، في حواشي «حاضر العالم الإسلامي»[(٢)] أن يأجوج ومأجوج هم «المجار»، وهم

---

(١) شكيب بن حمود بن حسن بن يونس أرسلان، أمير من سلالة التنوخيين، ملوك الحيرة. ولد في «الشويفات» بلبنان سنة ١٢٨٦هـ، سياسي، مؤرخ، أديب، لقِّب بأمير البيان. عضو المجمع العلمي العربي بدمشق. طاف العديد من البلدان العربية والأوروبية، وأقام في جنيف بسويسرا نحو ٢٥ عاماً. كان من المتحمسين للقضايا السياسية الإسلامية قبل انهيار الخلافة العثمانية، ثم للقضايا العربية. توفي في بيروت سنة ١٣٦٦هـ، ودفن في مسقط رأسه.

من آثاره: (الحلل السندسية)، و(لماذا تأخر المسلمون وتقدم غيرهم)، (غزوات العرب)، وديوان شعر.

انظر: الأعلام ٣/١٧٣ ـ ١٧٥، معجم المؤلفين ٣٠٤ ـ ٤٠٤.

(٢) كتاب شهير ألَّفه الأمريكي لوثروب ستودار Lothrop Stoddard (١٨٨٣ ـ ١٩٥٠م) سنة ١٩٢١م بعنوان The New World Of Islam، وعرّبه الأستاذ عجاج نويهض، ثم دفعه إلى الأمير شكيب أرسلان ليكتب له مقدمة، فعلق عليه تعليقاتٍ حافلة، وحواشي سابغة، وألحق به فصولاً إضافية، حتى صار أربعة أضعاف الأصل، وطار صيته في آفاق العالم العربي. وقام على طباعته أول مرة الأستاذ المجاهد محب الدين الخطيب، في المطبعة السلفية بمصر، سنة ١٣٤٣هـ ١٩٢٥م، ثم تعددت طبعاته، انظر مقدمة الطبعة الرابعة، طبعة دار الفكر بيروت ١٣٩٤هـ ـ ١٩٧٣م ص١ ـ ٤٤.

«المغول». وذكر غزواتهم لبلاد الإفرنج، واندفاعهم إليها، واندماجهم بهم[1]. وقال أيضاً في كتابه الذي سماه: «غزوات العرب» المطبوع في ص١٧٠ منه:

(وفي تلك الأيام وصل المجار إلىٰ فرنسه، وملأوا البلاد عيثاً وتدميراً. ورأىٰ الأهالي فيهم تصديق نبوة «حزقيال» عن يأجوج ومأجوج[2]) إلىٰ آخر ما قال[3].

وفي المجلد الأول من «الحلل السندسية» للأمير شكيب ص١٧٨:

---

(١) قال الأمير شكيب أرسلان رحمه الله: (كان الترك من على عنق الدهر، في جبل الذهب بين سيبيريا والصين، ثم أخذوا ينتشرون في الأقطار، فهاجروا إلىٰ شمالي سيحون وجيحون، وإلىٰ الشرق الشمالي من بحر خوارزم، وإلىٰ الشمال الغربي من الصين والخطا، فكان منهم قسم في الغرب، وهم «المجار والفنلانديون» أهل «فنلاندا» على البلطيك ـ والبلغار. وهؤلاء هم الذين يقال لهم «الأوراليون»، وكان منهم قسم في الشرق، وهم الذين يقال لهم «المانشو والتونغوز» وقسم في الجنوب الشرقي، وهم «المغول»).
تعليقات الأمير شكيب أرسلان على مقدمة ابن خلدون، ملحق ١ ص٨٨، وحاضر العالم الإسلامي ٤/١٧٣.

(٢) تاريخ غزوات العرب في فرنسا وسويسرا وإيطاليا وجزائر البحر المتوسط، للأمير شكيب أرسلان ص٢٢٠، حسب طبعة «دار مكتبة الحياة» بيروت ١٩٦٦م.

(٣) أثبت الشيخ رحمه الله، بقية ما قال شكيب أرسلان في التعليقات الملحقة بالنسخة المتوسطة من هذه الرسالة، وهو كما يلي:
(.. ولما كانت سنة الألف للمسيح، ظن الناس أنها قد أزفت الساعة. وسأل مطران «فردن» Verdin أحد القسيسين عن صحة هذه المسألة، وهل المجار هم يأجوج ومأجوج أم لا؟ فطمأن القسيس خاطر المطران قائلاً له: إن من أشراط الساعة أن يأتي يأجوج ومأجوج ومعهم شعوب أخرىٰ. والحال أن المجار جاؤوا وحدهم. فلا تنطبق هذه النبوة عليهم. على أنهم في العيث والتدمير بذوا الأولين والآخرين).

(وذكر الرازي أن القوط، أي ملوك الأندلس، الذين آخرهم «لذريق» الذي هزمه المسلمون، من ولد يأجوج ومأجوج بن يافث بن نوح)[1].

ـ وفي المجلد الحادي عشر من «المنار»، في آخر جواب سؤال ص٢٨٤:

(هذا، ومن تذكر إغارة المغول التتار، وهم نسل يأجوج ومأجوج، في القرن السابع الهجري على بلاد المسلمين والنصارىٰ، وما أتوه من الإفساد في الأرض، وما أوقعوه بالأمم المختلفة من القتل، والسبي، والنهب، أمكنه تصور حصول هذا منهم مرةً أخرى، قبل مجيء الساعة، كما قال القرآن الشريف[2]، ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا فُتِحَتۡ يَأۡجُوجُ وَمَأۡجُوجُ﴾ . . . إلخ).

ـ وقد ذكر شكيب أرسلان في حواشي «مقدمة ابن خلدون»[3] و«حاضر العالم الإسلامي» كيفية تسلسل أنساب التتر، ويأجوج ومأجوج، والترك، ودخولهم في جملة أهل أوربا، بعد ما كانت مساكنهم في آسيا، فذهب أناس، وبقي في آسيا أكثرهم.

---

(١) الحلل السندسية في الأخبار والآثار الأندلسية، للأمير شكيب أرسلان. ص١٧٨ منشورات دار مكتبة الحياة. بيروت، إلا إن عبارته هكذا:

(وذكر الرازي أن القوط من ولد يأجوج بن يافث بن نوح. وقيل غير ذلك) فتعريف القوط من كلام الشيخ رحمه الله.

(٢) كلمة (الشريف) ليست في المخطوط، وهي في الأصل.

(٣) عبد الرحمٰن بن محمد بن محمد، ابن خلدون، مؤرخ، عالم اجتماعي، بحاثة، ولدسنة ٧٣٢هـ في تونس، وأصله من أشبيلية، رحل إلى المغرب والأندلس ومصر.

اشتهر بكتابه: (العبر وديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والعجم والبربر)، وأوله المقدمة التي تنمى إليه، توفي سنة ٨٠٨هـ، انظر: الأعلام ٣/ ٣٣٠.

ـ وقد ذكر صاحب «التذكرة»[1] فيها، في الجزء الثاني ص٨٦ لما تكلم عن طبائع الأقطار، ذكر بلاد يأجوج ومأجوج، وموقعها، وما يناوحها من الأقطار، في كلامٍ طويل يؤيد ما ذكرنا.

ـ وقال في مجلة «الفتح» (٤٤٠) العام التاسع ٨ محرم، ١٢٥٤ ص٩٦ في الجزء المذكور في مقالة الشيخ محمد سليمان[2]، قال: (جاءت القرون الوسطىٰ، فجاء أهل أوربا عادين على المسلمين يغزونهم في ديارهم، ويحاربونهم على تخومهم، وفتحت يأجوج ومأجوج. فٱنسل التتار من الشرق على بلاد الإسلام فٱكتسحوها، وخربوها، وهدموا الخلافة، وقتلوا الخليفة. ووقع المسلمون بين شقي الرّحا من الشرق، ومن الغرب في بلاءٍ مبين).

ـ وفي منجم العمران[3]، ص٥٨ من الجزء الأول: (ومن الأمم التي عرفت حركات[4] مهاجرتها قبيلة هيونكنو[5] التركية، فإنها أقدم القبائل التي نعرف تاريخ حملها[6] على أمةٍ أخرىٰ، ربما كانت الأمة الهندية

---

(١) هو داود بن عمر الأنطاكي، طبيب، أديب، ولد في أنطاكية وحفظ القرآن، وقرأ المنطق والرياضيات وأتقن اللغة اليونانية، انتهت إليه الرياسة في الطب، واشتهر بكتابه «تذكرة أولي الألباب». رحل إلى القاهرة، ثم مكة، وتوفي فيها سنة ١٠٠٨هـ، وله عدة آثار في الطب، والأدب، والكلام.
انظر: الأعلام ٢/ ٣٣٣ ـ ٣٣٤.

(٢) وصفه في التعليقات الملحقة بالنسخة المتوسطة بـ«نائب المحكمة الشرعية العليا».

(٣) كتاب (منجم العمران في المستدرك على معجم البلدان)، جمعه ورتبه السيد محمد أمين الخانجي (١٢٨٢ ـ ١٣٥٨هـ)، ولد في حلب، وٱنتقل إلى القاهرة، وأنشأ فيها مكتبة الخانجي. له عناية بالمخطوطات. انظر: معجم المؤلفين ٥/ ٧٤.

(٤) في المخطوط (حركاتها) وهو سبق قلم، والتصحيح من «منجم العمران».

(٥) في المخطوط (كينكو) وهو سبق قلم، والتصحيح من «منجم العمران».

(٦) في المخطوط (حملتها) وأثبتنا ما في «منجم العمران».

الجرمانية، التي كانت قاطنةً بالقرب من يوتي غاته[١]، في الجهة الشمالية الغربية من الصين، فتلك الحملة التي جعلت شأنها الفتح والتخريب، والسلب والنهب، صدرت من السور العظيم المبني لصدها سنة ٢١٤ قبل الميلاد، وآمتدت حتى بلغت أقاصي غرب أوربا، سائرةً في أواسط آسيا في الجهة الشمالية من سلسلة جبال هملايا) إلىٰ أن قال ص٦٢:

(ولما رأى الأوربيون ما رأوا من فتوحات المنغول[٢] التي امتدت من سور الصين إلى «كراكو» في أواسط أوربا، وإلىٰ سواحل البحر المتوسط من غربي آسيا، في ست وعشرين سنة[٣] وقع الرعب في قلوبهم). إلى آخر ما قال.

ـ وقال أيضاً في المنجم، ص٧٢، من المجلد الأول: (اهتمت الدنيا بأسرها بفتوحات روسيا في أواسط آسيا، وإنكلترا باتت في وجل من جري[٤] ذلك. وكانت نهاية حرب روسيا والجراكسة سنة ١٨٦٤، الموافق ١٢٨١ للهجرة[٥]، واسطة لهدم[٦] الحاجز العظيم الذي كان يمنعها عن[٧] توسيع دائرة أملاكها، وهو جبل «قوه قاف» يعني «القفقاس»[٨]، وقد تمكنت بذلك من نوال مقصد مهم)[٩] إلخ.

---

(١) في المخطوط (غانه) وهو سبق قلم، والتصحيح من «منجم العمران».
(٢) في المخطوط (فتوح المغول) وهو سبق قلم، والتصحيح من «منجم العمران».
(٣) في المخطوط (ستة وعشرين سنة) وهو خطأ، والصواب ما أثبتناه من «منجم العمران».
(٤) في المخطوط (من جراء) وأثبتنا ما في «منجم العمران».
(٥) أسقط الشيخ رحمه الله التاريخ الميلادي، وهو مثبت في الأصل.
(٦) في المخطوط (وبواسطة هرم) وهو سبق قلم لا يستقيم معه الكلام، والتصحيح من منجم العمران.
(٧) في المخطوط (من) وأثبتنا ما في «منجم العمران».
(٨) جملة (يعني «القفقاس») ليست في منجم العمران، فلعلها توضيح من الشيخ رحمه الله.
(٩) في المخطوط: (مقصدهم). وهو سبق قلم، والتصحيح من «منجم العمران).

ـ وفي «المقتبس» قال المسعودي[1] في كتاب «التنبيه»: (وحد الإقليم الخامس بحر الشام إلىٰ أقصىٰ الروم مما يلي البحر، إلىٰ «تراقية» وبلاد «برجان»، و«الاستبان»، واليأجوج ومأجوج، والترك، والخزر، واللان والجلالقة) فجعلهم في أرض الترك.

وقال ابن رسته[2]: الإقليم السادس يبتدئ من المشرق، فيمر على بلاد يأجوج ومأجوج، ثم على بلاد الخزر، وينتهي إلىٰ البحر المغرب) فٱنظر كيف صرّح بمجاورته لأرض الخزر، وهي معروفة قريب من قزوين.

ـ وقال البلخي[3] في تاريخه، صفحة ٥٣٤: (الإقليم السادس: يبتدئ من المشرق، فيمر على بلاد يأجوج ومأجوج، ثم على بلاد الخزر، ثم على وسط بحر جرجان، إلىٰ بلاد الروم.

قال أهل العلم: أما ما وراء هذه الأقاليم إلىٰ تمام الموضع المسكون الذي عرفناه فإنه يبتدئ من المشرق، من بلاد يأجوج

---

(١) علي بن الحسين بن علي المسعودي، أبو الحسن، مؤرخ، إخباري، صاحب فنون توفي بمصر في جمادىٰ الآخرة سنة ٣٤٥هـ. من تصانيفه: مروج الذهب، التاريخ في أخبار الأمم من العرب والعجم، التنبيه والإشراف، المقالات في أصول الديانات انظر: معجم المؤلفين: ٧/ ٨٠.

(٢) أحمد بن عمر بن رسته، أبو علي، جغرافي. من تصانيفه: الأعلاق النفيسة في تقويم البلدان. توفي حوالي سنة ٣٠٠هـ. انظر: معجم المؤلفين ٢/ ٣١، الأعلام: ١/ ١٨٥.

(٣) البلخي، من المؤرخين يحتمل أحد اثنين:

١ ـ محمود بن مسعود البلخي، أديب مؤرخ. توفي سنة ٥٤٨هـ من آثاره: زينة الزمان في التاريخ. انظر: معجم المؤلفين: ١٢/ ٢٠٢.

٢ ـ عبد الله بن محمد البلخي، مؤرخ من أهل الأندلس. توفي سنة ٥٧٠هـ من آثاره: كتاب المن بالإمامة على المستضعفين. انظر: معجم المؤلفين: ٦/ ١١٣.

ومأجوج، فيمر على بلاد التغرغر[1]، وأرض الترك).

وكل هذا ظاهر. وكلامهم في هذا كثير.

والغرض الأصلي هنا: بيان مراد الله ورسوله، وأن الأوصاف التي ذكرت عنهم في الكتاب، والسنة الصحيحة المحفوظة، تنطبق عليهم غاية الانطباق، وأن الواقع يصدق ذلك، ويشهد له، وأن كلام أهل السير، والمحققين من الإخباريين، يؤيد ذلك ويشهد له، فعلىٰ من تيقن ذلك، وعرف دخوله في النصوص، أن يعتقده، ويدين الله به. وعلى من أشكل عليه الأمر أن يتوقف عن الجزم بأحد الأمرين نفياً وإثباتاً، وإذا كان لا بد له من الجزم بأحد الأمرين، فليصبر، وليتأن، حتى يتدبر الأدلة الشرعية والعقلية، ويعرف الواقع، فإذا جزم بأحد الأمرين مستنداً إلى الدليل فقد أدى ما عليه من اتباع الدليل الصحيح، فإذا جزم بأحد الأمرين مقلداً لغيره من غير معرفةٍ صحيحة بالمآخذ، فهو من القول بلا علم.

وليس هذا الأصل خاصاً بهذه المسألة، بل جميع المسائل الأصولية تجري على هذا الأصل الذي نرجوا الله تعالى أن يتحقق به كل طالب للعلم النافع. ونسأل الله أن يهدينا وإخواننا المسلمين صراطه المستقيم، هدايةً علمية حتىٰ نعرف ما أنزل إلينا من الكتاب والحكمة إجمالاً وتفصيلاً، وهدايةً عملية حتى نسلك الطريق الموصل إلى الله، وإلى دار كرامته؛ بٱمتثال الأوامر، واجتناب النواهي، إنه جواد كريم. وصلى الله على محمد، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

---

(١) كلمة غير واضحة في الأصل، ولم أعثر على تاريخ البلخي، المذكور وأثبتنا هذه الكلمة من نص مشابه في الخطط المقريزية ١/٢٣.

قال ذلك، وكتبه، العبد الفقير إلى الله من جميع الوجوه، عبد الرحمٰن بن ناصر بن عبد الله آل سعدي، غفر الله له، ولوالديه، ووالديهم، وجميع المسلمين. والحمد لله أولاً وآخراً، وظاهراً وباطناً. سنة ١٣٥٩هـ.

❁ ❁ ❁

مراجع التحقيق[1]

أولاً: الكتب:

١ ـ إبطال دعوى الخروج ليأجوج ومأجوج: عبد الكريم بن صالح الحميد، ١٤٢٤هـ.

٢ ـ الأجوبة النافعة عن المسائل الواقعة: عبد الرحمن بن ناصر السعدي، عناية وتعليق: هيثم بن جواد الحداد، دار المعالي: عمّان، دار ابن الجوزي: الدمام، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ ـ ٢٠٠٠م.

٣ ـ الأعلام: خير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة السادسة ١٩٨٤م.

٤ ـ البداية والنهاية: عماد الدين، أبو الفداء، إسماعيل بن عمر بن كثير، تحقيق د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية، دار هجر الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ـ ١٩٩٧م.

٥ ـ بغية المرتاد: تقي الدين، أبو العباس، أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني، تحقيق ودراسة: د. موسىٰ بن سليمان الدويش، مكتبة العلوم والحكم، المدينة، الطبعة الأولىٰ ١٤٠٨هـ ـ ١٩٨٨م.

٦ ـ تاريخ الأمم والملوك: أبو جعفر، محمد جرير الطبري، دار الكتب العلمية، بيروت، طبعة ١٤١٧هـ ـ ١٩٩٧م.

٧ ـ تاريخ غزوات العرب: الأمير شكيب أرسلان، دار مكتبة الحياة، بيروت، طبعة ١٩٦٦م.

٨ ـ التنبيه والإشراف: علي بن الحسين المسعودي، دار الصاوي للطباعة والنشر، القاهرة، طبعة ١٩٣٨م.

(١) مرتبة على الأحرف الهجائية.

٩ ـ التعريفات: على بن محمد بن علي الجرجاني، تحقيق: إبراهيم الأبياري، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٣هـ ـ ١٩٩٢م.
١٠ ـ تفسير القرآن العظيم: عماد الدين، أبو الفداء، إسماعيل بن عمر بن كثير، تحقيق: سامي بن محمد السلامة، دار طيبة، الرياض، الطبعة الأولىٰ ١٤١٨هـ ـ ١٩٩٧م.
١١ ـ تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان: عبد الرحمن بن ناصر السعدي، عناية: سعد بن فواز الصميل، دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الأولىٰ ١٤٢٢هـ.
١٢ ـ جامع الأصول في أحاديث الرسول: مجد الدين، أبو السعادات، المبارك بن محمد ابن الأثير الجزري، تحقيق وتخريج وتعليق: عبد القادر الأرناؤوط، مكتبة الحلواني، مطبعة الملاح، مكتبة دار البيان، الطبعة الأولىٰ ١٣٨٩هـ ـ ١٩٦٩م.
١٣ ـ جامع الترمذي: أبو عيسىٰ، محمد بن عيسىٰ الترمذي، دار السلام، الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ ـ ٢٠٠٠م.
١٤ ـ حاضر العالم الإسلامي: لوثروب ستودارد، ترجمة: عجاج نويهض، تعليق: شكيب أرسلان، دار الفكر، بيروت، الطبعة الرابعة ١٣٩٤هـ ـ ١٩٧٣م.
١٥ ـ الحلل السندسية في الأخبار والآثار الأندلسية: الأمير شكيب أرسلان، دار مكتبة الحياة، بيروت.
١٦ ـ دليل المستفيد علىٰ كل مستحدث جديد: عبد العزيز بن خلف آل خلف، المطبعة العصرية، دمشق، الطبعة الأولىٰ.
١٧ ـ روضة الناظرين عن مآثر علماء نجد وحوادث السنين: محمد بن عثمان بن صالح القاضي، مطبعة الحلبي، القاهرة، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ ـ ١٩٨٣.
١٨ ـ سنن أبي داود: أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني، دار السلام، الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ ـ ٢٠٠٠م.
١٩ ـ سنن ابن ماجه: أبو عبد الله، محمد بن يزيد بن ماجه القزويني، دار السلام، الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ ـ ٢٠٠٠م.
٢٠ ـ الصحاح: إسماعيل بن حماد الجوهري، تحقيق: أحمد بن الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ ـ ١٩٧٩م.
٢١ ـ صحيح البخاري: أبو عبد الله، محمد بن إسماعيل البخاري، دار السلام، الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ ـ ٢٠٠٠م.

٢٢ ـ صحيح مسلم: أبو الحسين، مسلم بن الحجاج النيسابوري، دار السلام، الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ ـ ٢٠٠٠م.

٢٣ ـ صحيح مسلم، بشرح النووي: أبو زكريا، يحيى بن شرف النووي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٨٩هـ ـ ١٩٧٨م.

٢٤ ـ علماء نجد خلال ثمانية قرون: عبد الله بن عبد الرحمٰن البسام، دار العاصمة، الطبعة الثانية، ١٤١٩هـ.

٢٥ ـ الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني: أحمد بن عبد الرحمن البنا، الساعاتي، دار الشهاب، القاهرة، الطبعة الثالثة، دار العلم، جدة، ١٤٠٤هـ.

٢٦ ـ فيض الباري علىٰ صحيح البخاري: محمد أنور الكشميري، دار المأمون، شبرا، الطبعة الأولىٰ ١٣٥٧هـ ـ ١٩٣٨م.

٢٧ ـ الكامل في التاريخ: عز الدين، أبو الحسن، علي بن محمد بن الأثير، تحقيق: دار عمر عبد السلام تدمري، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولىٰ ١٤١٧هـ ـ ١٩٩٧م.

٢٨ ـ لسان العرب: جمال الدين، أبو الفضل، محمد بن مكرم بن منظور، الأنصاري، تحقيق: أمين محمد عبد الوهاب، محمد الصادق العبيدي، دار إحياء التراث العربي، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت، الطبعة الأولىٰ ١٤١٦هـ ـ ١٩٩٦م.

٢٩ ـ مجموع فتاوىٰ شيخ الإسلام ابن تيمية: تقي الدين، أبو العباس، أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني، جمع وترتيب: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم العاصمي، الطبعة الأولىٰ ١٣٩٨هـ.

٣٠ ـ مسند الإمام أحمد بن حنبل: أبو عبد الله، أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٣هـ ١٩٨٣م.

٣١ ـ مسند الإمام أحمد بن حنبل. الموسوعة الحديثية. تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وآخرون. مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٢٠هـ ـ ١٩٩٩م.

٣٢ ـ معجم المؤلفين: عمر رضا كحالة، مكتبة المثنىٰ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، طبعة ١٣٧٦هـ ١٩٥٧م.

٣٣ ـ مقدمة ابن خلدون: عبد الرحمن بن محمد بن خلدون، تعليق: الأمير شكيب أرسلان، المطبعة الرحمانية، القاهرة، طبعة ١٣٥٥هـ ـ ١٩٣٦م.

٣٤ ـ المنجد في اللغة والأعلام: لويس معلوف اليسوعي، دار المشرق، بيروت، الطبعة الحادية والعشرون ١٩٧٣م.
٣٥ ـ منجم العمران، في المستدرك على معجم البلدان: جمع وترتيب: محمد أمين الخانجي، مطبعة السعادة، القاهرة، الطبعة الأولىٰ ١٣٢٥هـ ـ ١٩٠٧م.
٣٦ ـ الموسوعة العربية الميسرة: إشراف: محمد شفيق غربال، دار القلم، ومؤسسة فرانكلين للطباعة والنشر، الطبعة الأولىٰ ١٩٦٥م.
٣٧ ـ النهاية في غريب الحديث والأثر: مجد الدين، أبو السعادات، المبارك بن محمد بن الأثير الجوري، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية، بيروت، طبعة ١٣٨٣هـ ـ ١٩٦٣م.
٣٨ ـ يأجوج ومأجوج فتنة الماضي والحاضر والمستقبل: د. الشفيع الماحي أحمد، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولىٰ ١٤١٦هـ ـ ١٩٩٦م.

ثانياً: المجلات:

١ ـ مجلة الفتح: صحيفة إسلامية أسبوعية، صاحبها ومحررها: محب الدين الخطيب، دار المطبعة السلفية، القاهرة.
٢ ـ مجلة المشكاة. العددين: الأول، والثالث.
٣ ـ مجلة المنار: مجلة إسلامية، تبحث في جميع شؤون الإصلاح الديني والمدني، منشؤها: السيد محمد رشيد رضا، مطبعة المنار، القاهرة.

المحتوى

الموضوع	الصفحة
الرسالة الأولىٰ: فتنة الدجال	
مقدمة التحقيق	٧
ذكر أحاديث الدجال	١٩
الكلام على هذه النصوص:	٢٧
المقدمة الأولىٰ	٢٧
المقدمة الثانية	٢٧
المقدمة الثالثة	٢٧
المقدمة الرابعة	٢٨
الرسالة الثانية، يأجوج ومأجوج	
مقدمة التحقيق	٤٥
قصة الرسالة	٤٦
ملخص كلام الشيخ في يأجوج ومأجوج	٥١
تحليل	٥٢
مراحل كتابة الرسالة	٥٩
يأجوج ومأجوج	٦٩
الدليل الأول	٧٤
الدليل الثاني	٧٨
الدليل الثالث	٧٩
الدليل الرابع	٨١
الدليل الخامس	٨٨
الدليل السادس	٨٩

الموضوع	**الصفحة**
الدليل السابع	٩٠
الدليل الثامن	٩١
الدليل التاسع	٩٤
الدليل العاشر	٩٥
مراجع التحقيق	١٠٥
المحتوىٰ	١٠٩